

أنيس الفقهاء

في تعريفات الألفاظ المتداولة بين الفقهاء

تأليف

قاسم بن عبد الله القنوي الرومي الحنفي

المتوفى سنة ٩٧٨هـ



المصنّف وكتابه «أنيس الفقهاء»

بعد بحث مطوّل في المراجع المتوفرة بين أيدينا، لم نجد ترجمة وافية للمصنّف. والذي وجدناه في «إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون» لإسماعيل باشا البغدادي (ج ١ ص ١٤٩) ما يلي:

«أنيس الفقهاء لقاسم القنوي الرومي الحنفي المتوفى سنة ٩٧٨ هـ، أوله: الحمد لله الذي كمل آلاؤه... الخ» اهـ.

وفي هدية العارفين لنفس المصنّف (ج ١ ص ٨٣٢):
قاسم بن عبد الله القونوي الرومي الحنفي المتوفى سنة ٩٧٨ هـ.
له أنيس الفقهاء، مثل طلبه الطلبة، من لوازم المتفقيين» اهـ.

وله أيضاً ترجمة موجزة في معجم المؤلفين لعمر رضا كحالة (٢/ ٦٤٤) مقتبسة من إيضاح المكنون وهدية العارفين.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة المؤلف

الحمد لله الذي كمل آلاؤه، وشمل نعمائه، والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذي اقتدى به أصفياؤه وأنبيأؤه، وعلى آله وأصحابه الذين اهتدى بهم أتقياؤه وأولياؤه وبعد: فلما صعبت اصطلاحات الفقهاء في الكتب في مفاتيح الأبوبة والكتب، استحثني نهاية العجز على الحد، والثني غاية الحرص على الجد، فالتجأت من فترة الخواطر إلى حصون العلماء، واسترجعت أذيال الفحول من الفضلاء، لما نحتاج في الظواهر تأويلاً فضلاً على البواطن تعليلاً، وتجرعت من نخورهم ذوقاً وتشممت من بخورهم شوقاً، واكتحلت من آثارهم غيرة دواء دوى عيني عبرة وأزبر فيها ما إليه أوفق حتى يكون زبراً زبره، متوسماً بأنيس الفقهاء سمة ومتوشماً برسوم الفضلاء شمة ومن الله أستمد الرشاد في العاجل وإليه أبتهل الإسعاد في الآجل، وبه أستعين، وعليه التكلان، وهو حسبي ونعم المستعان.

كتاب الطهارة

الكتاب لغة: إما مصدر من كتبه كتباً وكتاباً وكتباً وكتابةً بمعنى الجمع سمي به المفعول للمبالغة، أو فعال بُني للمفعول كاللباس للملبوس وعلى التقديرين يكون بمعنى المجموع.

واصطلاحاً: مسائل اعتبرت مستقلة شملت أنواعاً:

كذا في "درر الحكام في شرح غرر الأحكام" اختار لفظ كتاب على باب؛ لأن فيه معنى الجمع والباب بمعنى النوع، وكان الغرض بيان أنواع الطهارة لا نوعاً. وفي الصحاح: "والكتاب معروف والجمع: كُتِبَ وكُتِبَ، والكتاب الفرض والحكم والقدر".

والكاتب عندهم: العالم، والجمع الكُتُبُ، والكتاب: الكُتَبَةُ، والمُكْتَب الذي يعلم الكتابة، والكتيبة: الجيش.

الطهارة: مصدر: طهر الشيء وطهر خلاف نجس، والطهر خلاف الحيض، والتطهير: الاغتسال يقال: طَهَّرْتُ: إذا انقطع عنها الدم.

والطَهُور بالفتح مصدر بمعنى التطهير، ومنه «مفتاح الصلاة الطهور»^(١) واسم لما يتطهر به كالسحور والفطور والقطوع، وصفة في قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ [سورة الفرقان: آية ٤٨] كذا في المغرب. وفيه ما حكي عن ثعلب^(٢) "أن الطهور ما كان طاهراً في نفسه مطهراً لغيره" وفي المحيط الطهارة نوعان: حقيقة: وهي إزالة النجاسة الحقيقة.

وحُكْمِيَّة: وهي الوضوء والغسل. وكلا الطهارتين يحصل بالماء المطلق. وإنما لم تجمع الطهارة لأنه مصدر والأصل فيه أن لا يثنى ولا يجمع ومن جمعها قصد التصريح به.

(١) رواه أحمد وأبو داود والترمذي وقال: هذا الحديث أصح شيء في هذا الباب.

(٢) هو أبو العباس أحمد بن يحيى بن زيد بن سيار النحوي الشيباني بالولاء كان إماماً في النحو واللغة وكان ثقة حجة، مشهوراً بالحفظ والمعرفة بالعربية ورواية الشعر. ولد سنة مائتين وتوفي سنة إحدى وتسعين ومائتين. انظر ترجمته في: وفيات الأعيان ٣٦/١ وشذرات الذهب ٢٠٧/٢.

وإنما قدم الطهارة لأنها شرط الصلاة والشرط مقدم على المشروط. وخص الطهارة بالبداية من بين شروط الصلاة لكونها أهم لأنها لا تسقط بعذر فسبب وجوبها الصلاة بشرط الحدث.

وهي لغة: النظافة وخلافها الدنس، وشرعاً: النظافة المخصوصة المتنوعة إلى وضوء وغسل وتيمم وغسل البدن والثوب ونحوه.

النَّجَسُ بفتح الجيم: عين النَّجَاسَةِ، وبكسرهما: ما لا يكون طاهراً كالثوب النَّجَسِ. هذا في اصطلاح الفقهاء، وأما في اللغة فيقال: نجس الشيء يَنْجُسُ فهو نَجَسٌ وَنَجَسٌ بالكسر والفتح.

فرض الوضوء:

الفرض لغة: القطع والتقدير، وشرعاً: حكم لازم بدليل قطعي، وحكمه أن يستحق العقاب تاركه بلا عذر ويكفر جاحده كذا في الدرر. وفي الصحاح للجوهري: الفرض: العطية المرسومة يقال: ما أصبت فرضاً ولا قرضاً.

الوضوء في اللغة: من الوَضَاءِ وهو الحُسْنُ والنظافة والنقاوة، وفي الشرع: الغسل والمسح في أعضاء مخصوصة، وفيه المعنى اللغوي لأنه يحسن الأعضاء التي يقع فيها الغسل. وفي الاختيارات: الوضوء ثلاثة أقسام:

أحدهما: فرض، وهو وضوء المحدث عند إرادة الصلاة لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ [سورة المائدة: آية ٦] الآية.

وثانيها: واجب، وهو الوضوء للطواف حول الكعبة لقوله ﷺ: ((الطواف صلاة إلا أن الله أباح فيه المنطق))^(١).

وثالثها: مندوب أي: مستحب، وهو الوضوء للنوم، وغسل الميت وبعد الغيبة وبعد القهقهة. وفي المغني: والخلاصة أن الوضوء بعد الغيبة وإنشاد الشعر والقهقهة مندوب.

وهو بالضم المصدر وبالفتح الماء الذي يتوضأ به وقد وضؤ وتوضأ وضوءاً حسناً

(١) أخرجه أحمد في مسنده ٤١٤/٣ والترمذي في التحفة ٣٣/٤ وما بعدها، والنسائي في سننه ١٧٦/٥ والدارمي ٤٤/٢ والبيهقي ٨٧/٥ والحاكم في المستدرک ٤٥٩/١.

بوضوء طاهر كذا في الصحاح والمغرب.

وَالْغُسْلُ: الإِسَالَةُ، وَالْغُسَالَةُ: ما غسَلْتَ به الشيء: والغسول: الماء الذي يغتسل به وكذلك المغتسل، والمغتسل أيضاً: الذي يغتسل فيه. والغسل بالكسر: ما يُغسل به الرأس من خطمي وغيره، ومنه الغسلين: وهو ما انغسل من لحوم أهل النار ودمائهم. كذا في الصحاح.

وفي المغرب: غسل الشيء: إزالة الوسخ ونحوه عنه بإجراء الماء عليه. والغسل بالضم: اسم من الاغتسال وهو غسل تمام الجسد واسم للماء الذي يغتسل به أيضاً، ومنه حديث ميمونة ^(١) رضي الله عنها «فوضعت غسلاً للنبي ﷺ» ^(٢).
وَالْمَنِيُّ: ماء الرجل وهو مُشَدَّد.

وَالْمَذْيُ بالتسكين: الماء الذي يخرج من الذكر عند الملاعبة والتقبيل يقال: مَذْيٌ وَأَمْذْيٌ وَمَذْيٌ.

وَالْوَدْيُ بالتسكين: ماء يخرج بعد البول، وكذلك الوديُّ بالتشديد.
وَالْحِتَانُ: موضع القطع في الذكر، وقد تسمى الدعوة لذلك خِتَانًا.
وَالْحَشْفَةُ: ما فوق الحتان.

وَالْمَسْحُ: هو الإصابة، والمساحة: قدر عرض مفاصل الأصابع.
الْيَدُ: من المنكب إلى أطراف الأصابع والجمع: أَيْدٍ، والأَيَادِي جمع الجمع، وأصل اليد يَدْيٌ على فَعْل ساكنة العين لأن جمعها أَيْدٍ وَيَدْيٌ.

السَّوَاكُ: يجيء بمعنى الشجرة التي يستاك بها، وبمعنى المصدر وهو المراد هاهنا كذا

(١) ميمونة بنت الحارث بن حزن الهلالية، زوجة النبي ﷺ، تزوجها سنة سبع، وكان اسمها برّة فسمّاها رسول الله ﷺ ميمونة. توفيت سنة إحدى وخمسين، انظر أسد الغابة ٢٧٢/٧ وما بعدها والاستيعاب في معرفة الأصحاب ١٩١٤/٤ وما بعدها.

(٢) هذا الحديث جزء من حديث طويل أخرجه البخاري في كتاب الغسل ٥٧/١ والدارمي في كتاب الطهارة ٩١/١ والترمذي في كتاب الطهارة ٣٥٠/١ وابن ماجه في كتاب الطهارة ١/١٩٠ وأحمد بن حنبل ٣٣٥/٦.

في الدرر.

وقال رسول الله ﷺ: «لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة، وفي رواية عند كل وضوء لأنه مطهر للقم»^(١) وقال الشيخ: «السواك مطهرة للقم ومرضاة للرب»^(٢) وقال الشيخ: «طهروا مسالك القرآن بالسواك»^(٣) وقال عليه الصلاة والسلام: «(صلاة بسواك أفضل من سبعين صلاة بغير سواك)»^(٤) وقال الشيخ: «استاكوا عرضاً وادهنوا غباً واكتحلوا وثراً»^(٥) والمستحب أن يستاك عرضاً لا طولاً،

(١) أخرجه البخاري في كتاب الجمعة "باب السواك يوم الجمعة ١٥٩/١" ومسلم في كتاب الطهارة ٢٢٠/١ وأبو داود في كتاب الطهارة ١٢/١ والنسائي الطهارة ١٦/١ وابن ماجه كتاب الطهارة ١٠٥/١ وأحمد بن حنبل في مسنده ٨٠/١ والترمذي كتاب الطهارة ١٠١/١ وما بعدها.

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الصوم ٣٣١/١ والنسائي في كتاب الطهارة ١٥/١ وابن ماجه كتاب الطهارة ١٠٦/١ والدارمي كتاب الطهارة ١٧٤/١ وأحمد بن حنبل ٣/١، ١٠.

(٣) هذا الحديث لم أقف على من خرجه بهذا اللفظ لكن ابن ماجه أخرجه في سننه عن علي بن أبي طالب موقوفاً ما نصه: ((إن أفواهكم طرق للقرآن فطيبوها بالسواك)) وقال عنه: إسناده ضعيف. انظر سنن ابن ماجه كتاب الطهارات ١٠٦/١.

(٤) هذا الحديث روي من طرق متعددة وبألفاظ متقاربة وقد ضعف النووي هذا الحديث وقال ما نصه: "ضعيف رواه البيهقي من طرق وضعفها كلها كذا ضعفه غيره، وسبب ضعفه: أن مداره على محمد بن إسحاق وهو مدلس ولم يذكر سماعه. انتهى كلام النووي. لكنه روي من طرق أخرى: فقد رواه أبو نعيم من حديث الحميدي عن الزهري ورجاله ثقات. ورواه ابن عدي في كامله عن أبي هريرة بلفظ يقاربه. وعليه فطرق هذا الحديث يقوي بعضها بعضاً فتجعله يصلح للعمل به خاصة وأنه في فضائل الأعمال. انظر شرح المذهب ٣٣١/١ وكشف الخفا ٢٦/٢.

(٥) هذا الحديث لم يثبت، قال عنه النووي: "هذا الحديث ضعيف غير معروف ونقل عن ابن الصلاح أنه قال: "بحث عنه فلم أجد له أصلاً وليس له ذكر في شيء من كتب الحديث.

أي يجعل السواك مما يلي عرض الأسنان لا مما يلي عمودها، ويدهن غباً: أن يدهن يوماً ويترك يوماً، ويكتحل وتراً أي: في كل عين ثلاثة أطراف وقيل: بل في اليمنى ثلاثاً وفي اليسرى اثنان.

والمضمضة: تحريك الماء في الفم، ويقال ما مضمضت عيني بنوم أي: ما نمت، وتضمض في وضوئه، كذا في الصحاح. وفي الطلبة: المضمضة: تطهير الفم بالماء، وأصلها تحريك الماء في الفم.

الاستنشاق: إدخال الماء في الأنف. وفي الطلبة: الاستنشاق تطهير الأنف بالماء.

وفي الصحاح: استنشقت الماء وغيره إذا أدخلته في الأنف.

الاستنثار: الاستنشاق وهو نثر ما في الأنف بنفس، ومما يدل على أنه غير الاستنشاق ما روي أنه ﷺ ((كان إذا توضأ يستنشق ثلاثاً في كل مرة يستنثر))^(١) وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال ﷺ: ((إذا توضأ أحدكم فليجعل الماء في أنفه ثم ليستنثر))، وفي حديث آخر ((إذا استنشقت فانثر))^(٢) بوصل الهمزة وقطعها، وأنكر الأزهري القطع كذا في المغرب. الإغماء عند الفقهاء: وهو كون العقل مغلوباً فيدخل فيه السكر، وعند الأطباء: امتلاء بطون الدماغ من بلغم بارد غليظ، وفي حدود المتكلمين: الإغماء سهو يلحق الإنسان مع فتور الأعضاء لعدة.

والعشي عند الأطباء: تعطل القوى المتحركة الحساسة لضعف القلب واجتماع الروح إليه بسبب خفي في داخل فلا يجد منفذاً، ومن أسباب ذلك امتلاء خائق، أو مؤذ بارد، أو جوع شديد، أو آفة في عضو مشارك كالقلب والمعدة.

والجئون: وهو كون العقل مسلوباً.

صدِيدُ الجُرْح: ماؤه الرقيق المختلط بالدم قبل أن تغلظ المِدة.

(١) هذا الحديث لم أقف على من أخرجه بهذا اللفظ وأخرج البخاري فيما يقرب من لفظه ومعناه في كتاب الوضوء فليرجع إليه ٤٣/١.

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الطهارة ٢١٢/١ وأحمد بن حنبل ٢٤٢/٢ والنسائي كتاب الطهارة ٥٧/١.

القَيْحُ: المِدَّةُ لا يخالطها دم.

والمِدَّةُ بالكسر: ما يجتمع في الجرح من القيح.

والْقَيْءُ: إلقاء ما أكل أو شرب.

والاستِقاءُ: التكلف.

والمِلَأُ بالكسر: ما يأخذه الإناء إذا امتلأ. والمِلَأُ بالفتح: مصدر الإناء.

والاضْطِجَاعُ: أن ينام على جنبه.

الائْتِكَاءُ: وهو أن يخرج الرجلين من أحد الجانبين ويقعد على المقعد ويسند أحد

الجانبين بشيء والمقعد على الأرض.

باب التيمم

المناسبة بين البابين أن الأول أصل والثاني خلف ولهذا أخره، وهو في اللغة القصد

على الإطلاق.

وفي الشرع: القصد إلى الصعيد لإزالة الحدث، وفي الدرر: وشرعاً: استعمال

الصعيد بقصد التطهير.

وفي الصحاح: يَمُمُّهُ قَصْدُهُ، وتيمَّمته تقصده، وتيممت الصعيد للصلاة، وأصله

التعمد والتوخي من قولك: تَيَمَّمْتُكَ وَتَأَمَّمْتُكَ.

قال ابن السكيت ^(١): قوله تعالى: ﴿فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ [سورة النساء: آية ٤٣]

أي: اقصدوا الصعيد، ثم كثر استعمالهم لهذه الكلمة حتى صار التيمم مسح الوجه واليدين

بالتراب.

(١) هو أبو يوسف يعقوب بن إسحاق بن السكيت، أخذ عن الفراء وأبي عمرو الشيباني

والأصمعي، اشتهر بمصنفاته ومن أشهرها كتاب إصلاح المنطق، وكان مؤدباً لأولاد المتوكل

ولكنه اختلف معه لما كان يظهره من مودة لآل علي فأمر المتوكل بضربه وحمل من عنده

مقتولاً سنة ٢٤٤هـ وقيل غير ذلك. راجع وفيات ٤٠٨/٢ وتاريخ الأدب العربي ٢٠٥/٢

وشذرات الذهب ١٠٦/٢.

عن الفراء ^(١): الصعيد: التراب، وقال ثعلب: وجه الأرض لقوله تعالى: ﴿فَتَصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا﴾ [سورة الكهف: آية ٤٠]، والجمع: صُعد وصُعُدت مثل: طرق وطرقات، والصعود خلاف الهبوط، والصعود بالضم: المصدر يقال: صعد في السلم صعوداً كذا في الصحاح.

بابُ الْمَسْحِ

مناسبة هذا الباب بباب التيمم أنه خلف عن الكل والمسح خلف عن البعض ظاهراً ولهذا قدم التيمم. كذا في التبيين. وفي المغرب: المسح: إمرار اليد على الشيء، وفيه أيضاً أنه **الْمَسْحُ** «مال بيده في مقدم الخُفِّ إلى الساق أي ضرب بها» ^(٢) لما يقال: مال بيده على الحائط أي: ضرب بها. وروي عن أبي حنيفة ^(٣) رحمه الله تعالى أنه قال: كنت لا أدري المسح على الخفين حتى وردت آثار أضوء من الشمس. وعدم روايته أولاً كان قياساً إذ القياس أن لا يجوز المسح عليهما كأن لا يجوز على القلنسوة والعمامة لكن لما

(١) هو أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الأسلمي المعروف بالفراء الديلمي الكوفي. كان أبرع الكوفيين وأعلمهم بالنحو واللغة وفنون الأدب، قال ثعلب: "لولا الفراء لما كانت عربية لأنه خلصها وضبطها ولولا الفراء لسقطت العربية لأنها كانت تتنازع ويدعيها كل من أراد ويتكلم الناس فيها على مقادير عقولهم وقرائحهم فتذهب" من أشهر مؤلفاته: الحدود في النحو والمشكل. توفي سنة ٢٠٧هـ راجع وفيات الأعيان ٣٠١/٢ وتاريخ الأدب العربي ٢/ ١٩٩ وشذرات الذهب ١٩/٢.

(٢) الحديث أخرجه الطبراني في معجمه الأوسط من رواية جابر بن عبد الله على ما حكاه الزيلعي في النصب ١٨١/١ وبما يقارب لفظه ومعناه ما أخرجه ابن ماجه في سننه عن طريق جابر أيضاً بإسناد ضعيف ١٨٣/١ والبيهقي من رواية المغيرة بن شعبة ٢٩٢/١.

(٣) هو النعمان بن ثابت بن زوطي بن ماه مولى تيم الله بن ثعلبة.. الإمام الفقيه والمجتهد الكبير وصاحب الفضائل الكثيرة والمناقب العظيمة وهو لفضله وإمامته أشهر من أن يعرف. ولد سنة ٨٠ هـ وتوفي ببغداد سنة ١٥٠ هـ. راجع تهذيب الأسماء واللغات ٢/ ٢١٦ وفيات الأعيان ٢/ ٢١٥ وشذرات الذهب ١/ ٢٢٧ ومعجم المؤلفين ١٣/ ١٠٤.

وردت الآثار في جوازه ترك القياس. كذا في شرح الطحاوي^(١).

عن محمد بن سلمة^(٢) أنه قال: ليس في المسح على الخفين اختلاف فقيل: الشيعة لا يجوزونه.

يقال: الناس رجلان: أهل الفقه وأهل الحديث وسائرهم لا شيء كذا في الاختيارات. فإن قيل: ما الحكمة في إيجاب غسل الأعضاء الثلاثة ومسح الرأس حيث لم يفرض غسله؟ قلنا: في ذلك حكم ومصالح لا تحصى منها: أن العذاب في الآخرة لهذه الأعضاء على ما نطق به القرآن فالوجه قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ [سورة آل عمران: آية ١٠٦] واليد قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ﴾ [سورة الحاقة: آية ٢٥] والرأس والرجل قوله تعالى: ﴿فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأُقْدَامِ﴾ [سورة الرحمن: آية ٤١] فقدّر حكم التطهير تخليصاً لها بياض الطهارة عما يتوجه عليها من العقوبات بهذه.

ولما كانت الثلاثة المغسولة أعظم ذنباً وأدخل في مباشرة المعاصي فقدّر لها الغسل بخلاف الرأس فإنه ليس بهذه المثابة فلم يقدر.

ومنها أنه لما خلق آدم وأدخل الجنة منع هو وزوجته من قربان الشجرة، فوسوس

(١) أحمد بن محمد بن سلامة أبو جعفر الطحاوي الأزدي، كان إماماً جليل القدر فقيهاً حافظاً، وكان يقرأ على المزني: والله لا يجيء منك شيء، فغضب وانتقل من عنده وتفقه في مذهب أبي حنيفة وصار إماماً. والطحاوي نسبة إلى طحية قرية بصعيد مصر. ولد سنة ثلاثين ومائتين وتوفي سنة إحدى وعشرين وثلاثمائة.

(٢) أحمد بن محمد بن سلامة أبو جعفر الطحاوي الأزدي، كان إماماً جليل القدر فقيهاً حافظاً، وكان يقرأ على المزني الشافعي وهو خاله وكان يكثر النظر في كتب الحنفية فقال له المزني: والله لا يجيء منك شيء، فغضب وانتقل من عنده وتفقه في مذهب أبي حنيفة وصار إماماً. والطحاوي نسبة إلى طحية قرية بصعيد مصر. ولد سنة ثلاثين ومائتين وتوفي سنة إحدى وعشرين وثلاثمائة. راجع الجواهر المضية ١/١٠٢ والفوائد البهية ص (٣١) ووفيات الأعيان ١/٢٣.

لهما الشيطان حتى تقربا وتناولاً.

وتعصي هذه الأعضاء: يصدر من الرجلين: المشي، ومن اليدين: البطش، ومن الوجه: التوجه إليها.

ثم وضع آدم صلوات الله تعالى على نبينا وعليه الصلاة والسلام حين أصابه وسقط عنه حمل يده على رأسه فقدر لها حكم الغسل تطهيراً لها عن دنس هذه المعاصي. ولما كان ذنب الرأس أقل قدر له المسح لا الغسل.

فإن قيل: الفم حصل منه ذنب المضغ والابتلاع فيجب أن يكون المضمضة فرضاً. قلنا: انعقد الذنب قبله بمباشرة هذه الأعضاء فيعد ذلك ذنب له كمن كسب حراماً وترك لوارثه فيأكله، فلو سلم فظاهر الآية أن الممنوع هو القربان غير صادر منه. الاستنجاء: من النجو، وفي مجمل اللغة: النجو ما يخرج من البطن. والاستنجاء منه وهو طلب الفراغ عنه وعن أثره كذا في المغرب. وفيه: نجاً وأنجى إذا أحدث ثم قالوا: استنجى: إذا مسح موضع النجو أو غسله.

الخلأ ممدوداً: المتوضأ، والخلأ أيضاً: المكان الذي لا شيء فيه كذا في الصحاح. وفيه الخلأ مقصوراً: الرطب من الحشيش الواحدة: خلاة.

باب ما يختص بالنساء

وهي ثلاث: "حَيْضٌ وَنِفَاسٌ وَاسْتِحَاضَةٌ".

قال الشيخ الإمام العلامة "أبو نصر أحمد بن محمد البغدادي" ^(١) رحمهما الله:

الحيض في اللغة: عبارة عن خروج الدم يقال: حاضت الشجرة: إذا خرج منها الصمغ الأحمر، وفي الشرع: "هو دم ينفضه رحم امرأة سالمة عن داء". وفي الاختيار: قال الإمام "أبو بكر محمد بن الفضل البخاري" رحمهما الله: "الحيض: هو الدم ينفضه رحم

(١) هو الشيخ أحمد بن محمد بن محمد بن نصر الفقيه المعروف بالأقطع تفقه على أبي الحسين أحمد القدوري وشرح كتابه المختصر. برع في الفقه وأتقن الحساب، سكن بغداد ودرس الفقه ثم خرج منها إلى الأهواز، توفي سنة أربع وسبعين وأربعمئة. راجع الجواهر المضية ١١٩/١ والفوائد البهية ص (٤٠) وكشف الظنون ١٦٣١/٢ ومعجم المؤلفين ١٤٨/٢.

امرأة سليمة عن صغر وداء، والجمع: الحيض".

والاستحاضة: وهو الدم الخارج من الفرج دون الرحم.

والنفاس: وهو ما يخرج مع الولد وعقيقه.

الاستحاضة استفعال من الحيض وقالت فاطمة بنت قيس للنبي ﷺ: إني أستحيض

فلا أطهر. وأما الشرع فإنه خص الاسم بدم دون دم ومن شخص دون شخص وسمى

كل نوع منهما باسم. وفي الإشراف: أما الفرق بين الدمين فدم الحيض ثخين متين ودم

الاستحاضة أحمر لا تنن فيه.

وفي المغرب: النفاس: مصدر نفست المرأة بضم النون وفتحها إذا ولدت فهي

نفساء وهن نفّاس وكل هذا من النفس وهو الدم، وفي الصحاح: والنفاس بالفتح ولادة

المرأة إذا وضعت فهي نفساء ونسوة نفاس وليس في الكلام فعلاء يجمع على فعال غير

نفساء وعشراء، ويجمع أيضاً على نفساوات وعشراوات وامرأتان نفساوان أبدلوا من همزة

التأنيث واواً.

وقولهم: النفاس هو الدم الخارج عقيب الولد تسمية بالمصدر كالحيض.

وفي مصرحة الأسماء: "أوغلن طوغرت عورت نفساوان جمع نفاس جمع نفس" تنى

وستى وجان نفس دم ودماء" (١).

وفي المغرب: والنَّفَس بفتح النون وفتح السين واحد الأنفاس: وهو ما يخرج من الحي حال

التنفس، ومنه: لك في هذا نفس أي: وسعة، ونفسه أي: مهلة، ونفس الله تعالى كربتكَ

أي: فرجها.

الإيَّاسُ: بمعنى اليأس وهو انقطاع الرجاء.

قال ابن السكيت: أيست منه آيس يأساً لغة في يئست منه إيَّاس يأساً ومصدرهما

واحد.

وآيسني منه فلان مثل آيسني وكذلك التأيس. كذا في الصحاح.

وفي المغرب: وأما الإيَّاسُ في مصدر الآيسة من الحيض فهو في الأصل أيَّاس بوزن

أيعاس كما قرره الأزهرى ^(١) إلا أنه حذف منه الهمزة التي هي عين الكلمة تخفيفاً وليس بمصدر أيس كما ظنه بعضهم وتام الفصل في المغرب".

كتاب الصلاة

وهي فعلة من صلى كالزكاة من زكى واشتقاقها من الصلّا وهو العظم الذي عليه الإلتيان لأن المصلي يحرك صلويه في الركوع والسجود. وقيل للثاني من خيل السباق المصلي لأن رأسه يلي صلوى السابق.

ومنه سبق رسول الله ﷺ وصلى أبو بكر وثلاث عمر رضي الله تعالى عنهما وعن سائر الصحابة. وسمي الدعاء صلاة لأنه منها. ومنه: «إذا كان صائماً فليصل أي فليدع» ^(٢) ثم سمي بها الرحمة والاستغفار لأنهما من لوازم الدعاء كذا في المغرب.

والصلاة لغة: الدعاء. وشرعاً: الأركان المعهودة المقصودة. قال الجوهري رحمه الله تعالى: الصلاة من الله تعالى رحمة، والصلاة واحدة الصلوات المفروضة، وهي اسم يوضع موضع المصدر يقال: صليت صلاة ولا يقال: تصليّة. وصليت على النبي ﷺ، وصليت العصا إذا لينتها وقومتها.

معنى الصلاة على النبي ﷺ:

"اللهم عظمه في الدنيا بإعلاء ذكره وإظهار دعوته وإبقاء شريعته، وفي الآخرة بتشفيّعه في أمته وتضعيف أجره ومثوبته".

والمصلى: موضع الصلاة والدعاء أيضاً في قوله تعالى: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ [سورة البقرة: آية ١٢٥].

وصلوات في قوله تعالى: ﴿وَبِيعَ وَصَلَوَاتُ﴾ [سورة الحج: آية ٤٠] قال ابن

(١) أبو منصور محمد بن أحمد بن طلحة الأزهرى اللغوي صاحب كتاب تهذيب اللغة. توفي سنة ٣٧٠هـ. يرجع إلى كشف الظنون ١/٥١٥ وهديّة العارفين ٢/٤٩.

(٢) أخرجه مسلم وأحمد وأبو داود والترمذي. يرجع إلى صحيح مسلم ٢/١٠٥٤ كتاب النكاح ومسنّد الإمام أحمد ٢/٢٧٩ وسنن أبي داود ٢/٣٣١ كتاب الصوم وسنن الترمذي مع التحفة ٣/٤٩٣ وما بعدها كتاب الصوم.

السكيت: هي كنائس اليهود أي: مواضع الصلوات.

أوقات الصلوات المفروضة:

الوقت: من الأزمنة المبهمة.

والميقات: الوقت المضروب للفعل والموضع، والجمع: المواقيت فاستعير للمكان. ومنه مواقيت الحج لمواضع الإحرام يقال: هذا ميقات أهل الشام: للموضع الذي يجرمون منه، وتقول أيضاً: وقته فهو موقوت إذا بين للفعل وقتاً يفعل فيه، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ [سورة النساء: آية ١٠٣] أي: مفروضاً في الأوقات.

والتوقيت: تحديد الأوقات.

والموقت: مفعول من الوقت.

الفجر: الشق والفتح، يقال: فجر الماء إذا فتحه، الفجر أيضاً: ضوء الصبح لأنه انصداع ظلمة عن نور أي: انشقاقها عنه ولهذا سمي به الصديق. وهو فجران:

كاذب: وهو المستطيل، وصادق وهو المستطير. هذا أصله ثم سمي به الوقت. وقولهم: الفجر ركعتان على حذف المضاف لما قال النبي ﷺ: «الفجر فجران فجر مستطيل يحل به الطعام ويحرم فيه الصلاة، وفجر مستطير أي: منتشر يحرم به الطعام، ويحل فيه الصلاة» (١) رواه ابن عباس (٢) ﷺ، وفي رواية أبي هريرة ﷺ قال ﷺ: «إن

(١) هذا الحديث صححه الحاكم وقال: حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وهو موقوف ولم يرفعه غير أبي أحمد الزبيدي عن الثوري عن ابن جريج لكن له شاهد صحيح من رواية جابر. يرجع إلى المستدرک للحاكم ١٩١/١ وصحيح ابن خزيمة ١٨٤/١ وسنن الدارقطني ١٦٥/٢ وتلخيص الحبير ١٧٧/١.

(٢) عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف أبو العباس القرشي الهاشمي ابن عم رسول الله ﷺ ويسمى حبر هذه الأمة ولد قبل الهجرة بثلاث سنين وتوفي سنة سبعين وقيل غير ذلك. راجع أسد الغابة ٢٩٠/٣ والاستيعاب ٩٣٣/٣ وصفة الصفوة ٧٤٦/١.

للصلاة أولاً وآخرًا»^(١) وأول وقت الفجر حين يطلع الفجر الثاني وآخر وقتها حين تطلع الشمس، كذا في المحيط والاختبار وتبيين الحقائق وشرح مختصر القدوري للشيخ الإمام العلامة أبي نصر أحمد بن البغدادي. وفي التبيين أيضاً: وإنما قدم وقت الفجر وإن كان الواجب تقديم وقت الظهر لأنها أول وقت فرضت فيها الصلاة لعدم الاختلاف في أوله وآخره بخلاف غيره.

وفي الهداية: ولا معتبر بالفجر الكاذب لقوله ﷺ: «ولا يغرنكم أذان بلال ولا الفجر المستطيل»^(٢).

والخيط الأسود: الفجر المستطيل ويقال: سواد الليل.

والخيط الأبيض: الفجر المعترض كذا في الصحاح. وفي المغرب: الخيط الأبيض: ما يبدو من الفجر الصادق وهو المستطير والخيط الأسود: ما يمتد معه من ظلمة الليل وهو الفجر المستطيل وهو استعارة.

قال قاضي خان: الفجر فجران: تسمى العرب الأول كاذباً وهو البياض الذي يبدو كذب السرحان^(٣)، ويعقبه ظلام لا يخرج به وقت العشاء ولا يثبت به شيء من أحكام النهار.

والثاني: وهو الذي يستطير ويعترض في الأفق ولا يزال يزداد حتى ينتشر، وسمي مستطيراً لذلك يثبت به أحكام النهار في حرمة الطعام والشراب للصائم وجواز أداء الفجر.

الإسفار: الإضاءة يقال: أسفر الصبح إذا أضاء وفي الحديث: «أسفروا بالفجر فإنه

(١) هذا جزء من حديث طويل في بيان مواقيت الصلاة أخرجه الترمذي وهو من رواية محمد بن الفضيل عن الأعمش، وللعلماء في رواية محمد بن الفضيل عن الأعمش نظر وفي الباب أحاديث أصح من هذا. راجع تحفة الأحوزي شرح جامع الترمذي ٤٦٩/١.

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الصيام ٧٧٠/٢ والترمذي في كتاب الصوم ٣٩٠/٣ وأبو داود في كتاب الصوم ٤٧١/٦ والنسائي كتاب الصوم ١٢٢/٤.

(٣) السرحان: اسم للذئب، وأنتاه تسمى سرحانة وقد يسمى الأسد بذلك وهو المعروف عند هذيل. يرجع إلى الصحاح ٣٧٤/١. وتاج العروس ٤٦٦/٦، ٤٦٧ والقاموس المحيط ٢٣٦/١.

أعظم للأجر»^(١).

الْعَلَسُ: ظلمة الليل والتغليس خلاف النور.

الظهر: بعد الزوال ومنه صلاة الظهر كذا في الصحاح والمغرب وفيه "وأما ابردوا بالظهر، وصلى الظهر فعلى حذف المضاف".

والْفَيْءُ: ما بعد الزوال من الظل، وإنما سمي الظل فيئاً لرجوعه من جانب إلى جانب.

الظُلُّ: ما نسخته الشمس والفيء ما نسخ الشمس.

والزَّوَالُ: الذي يتحرك في مشيته كثيراً وما يقطعه من المسافة قليل. يقال: زال الشيء من مكانه يزول زوالاً وأزاله غيره. كذا في الصحاح.

العَصْرُ: الدهر وفيه لغتان أحريان عَصْرٌ وَعَصْرٌ مثل عُسْرٍ وَعُسْرٍ.

والعصران: الليل والنهار، والعصران أيضاً: الغداة والعشي ومنه سميت صلاة العصر.

الدهر: الزمان ويجمع على دهور ويقال: للدهر أبد، وقولهم: دَهْرٌ دَاهِرٌ كقولهم:

أبد أبيد، والدهري بالضم: المسن، والدهري بالفتح: الملحد.

والعَشِيُّ والعَشِيَّةُ: من صلاة المغرب إلى العتمة.

والعِشَاءُ بالكسر والمد: مثل العشي، والعشاءان: المغرب، والعتمة، والعشاء بالفتح

والمد: الطعام بعينه وهو خلاف الغداء، والعشي بالقصر: مصدر.

والعَتَمَةُ: وقت صلاة العشاء، قال الخليل: العتمة هو الثلث الأول من الليل بعد

غيوبة الشفق هكذا في الصحاح.

قال الإمام الفخر الرازي^(٢): فذهب عامة العلماء إلى أن الشفق هو الحمرة وهو

(١) أخرجه أبو داود في باب المواقيت ٩٢/٢ والترمذي في باب ما جاء بالإسفار بالفجر ١/

٤٧٨ وقال عنه: حديث حسن صحيح والنسائي في باب الإسفار ٢١٨/١ وما بعدها وابن

ماجه في باب وقت الفجر ٢٢١/١.

(٢) هو محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي البكري الفقيه الشافعي. ولد في الخامس والعشرين من شهر رمضان سنة أربع وأربعين وخمسمائة بالري، وتوفي يوم الاثنين سنة ست وستمائة بمدينة هراة. انظر وفيات الأعيان ١/٦٠٠ وطبقات الشافعية للسبكي ٨١/٨ وما بعدها وشذرات ٢١/٥.

قول ابن عباس والكلبي^(١) ومقاتل^(٢)، ومن أهل اللغة: قول الليث^(٣) والفراء والزجاج^(٤).

قال صاحب الكشاف^(٥): الشفق: الحمرة التي ترى في المغرب بعد سقوط الشمس وبسقوطه يخرج وقت المغرب ويدخل وقت العتمة عند عامة العلماء إلا ما يروى عن أبي حنيفة رحمه الله في إحدى الروايتين أنه البياض وروى أسد بن عمرو^(٦) رحمه الله أنه رجع

(١) هو الشيخ الإمام العلامة الحافظ المفسر "أبو عبد الله محمد المدعو القاسم بن أحمد بن محمد ابن جزى الكلبي" الغرناطي الأندلسي صاحب كتاب التسهيل لعلوم التنزيل. توفي سنة اثنتين وتسعين ومائتين ٢٩٢ هـ.

(٢) هو أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي بالولاء الخراساني المروزي البلخي وهو صاحب التفسير المشهور. توفي سنة خمسين بالبصرة. انظر وفيات الأعيان ١٤٧/٢ وشذرات الذهب ٢٢٧/١ وهدية العارفين ٤٧/٢

(٣) هو أبو الحرث الليث بن سعد بن عبد الرحمن إمام أهل مصر، وهو لشهرته أغنى عن التعريف. ولد في سنة أربع وتسعين للهجرة وقيل غير ذلك، وتوفي يوم الخميس وقيل يوم الجمعة في منتصف شعبان سنة خمس وسبعين ومائة. انظر وفيات الأعيان ٥٥٤/١ وما بعدها والجواهر المضية ٤١٦/١ وشذرات الذهب ٢٨٥/١.

(٤) هو أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن السري بن سهل الزجاج النحوي، كان من أهل العلم بالأدب والدين، أخذ الأدب عن المبرد وثعلب رحمهما الله، وكان يخرط الزجاج ثم تركه واشتغل بالأدب، صنف كتباً كثيرة منها: كتاب في معاني القرآن الكريم، وكتاب الأمالي، وكتاب العروض وغير ذلك: توفي سنة ٣١٦ هـ وقيل ٣١٠ وقيل غير ذلك.

(٥) انظر تفسير الكشاف للزمخشري ٢٣٥/٤ وكتاب الكشاف تفسير مشهور يمتاز بإظهار الجانب البلاغي في القرآن، وصاحبه أبو القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي المتوفى سنة (٥٣٨) هـ فرغ من تأليفه ضحوة يوم الاثنين الثالث والعشرين من شهر ربيع الآخر في عام ثمان وعشرين وخمسائة. لكنه رأس في الاعتزال عفا الله عنه. راجع وفيات الأعيان ١٠٧/٢ وكشف الظنون ١٤٧٥/٢.

(٦) أسد بن عمرو القاضي البجلي الكوفي صاحب الإمام أبي حنيفة، تفقه عليه، ووثقه يحيى بن معين وأحمد بن حنبل، ولي القضاء بعد أبي يوسف للرشيد وحج معه. توفي سنة تسعين ومائة وقيل غير ذلك. انظر الجواهر المضية ١٤٠/١ وما بعدها والفوائد البهية ص (٤٤) وما بعدها. وشذرات الذهب ٢٣٦/١.

عنه. سمي لرقته. ومنه الشفقة على الإنسان: رقة القلب عليه كذا في الكبير.

باب الأذان

هو في اللغة: الإعلام مطلقاً قال الله تعالى: ﴿وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [سورة التوبة: آية ٣] أي: إعلام منهما.

وفي الشرع: هو الإعلام على الوجه المخصوص. ولما كان الأذان موقوفاً على تحقق الوقت أخره عنه.

وأما الأذان المتعارف فهو من التأذين كالسلام من التسليم.

وفي الدرر: وشرعاً هو إعلام وقت الصلاة بوجه مخصوص ويطلق على الألفاظ المخصوصة.

واعلم أن أصل الأذان على ما اختاره صاحب النهاية إنما ثبت بالسنة: ذلك ما روي أنه قال النبي ﷺ: «لما أسري بي إلى بيت المقدس فأذن جبريل وأقام وتقدم النبي ﷺ وصلى خلفه الملائكة وأرواح الأنبياء عليهم الصلاة والسلام».

وفي المحيط: والأصل في ثبوته ما روي أن عبد الله بن زيد رضي الله عنه ^(١) «قال لرسول الله ﷺ: "رأيت وكنت بين النائم واليقظان نازلاً من السماء قائم على جذم حائط واستقبل القبلة وقال: الله أكبر الله أكبر، وذكر الأذان إلى آخره ثم قعد على هيئته ثم قام وقال مثل ذلك إلا أنه قد زاد فيه: قد قامت الصلاة مرتين فقال ﷺ: علمه بلالاً فإنه أندى صوتاً منك» ^(٢).

وفي شرح الطحاوي: أصل الأذان ثبت برؤيا عبد الله بن زيد الأنصاري رضي الله عنه:

(١) عبد الله بن زيد بن ثعلبة بن عبد ربه بن زيد من بني جشم بن الحارث بن الخزرج الأنصاري الخزرجي الحارثي يكنى أبا محمد، قال عبد الله بن محمد الأنصاري: ليس في آباءه ثعلبة وهو صحابي جليل شهد العقبة وبدراً والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ توفي بالمدينة سنة اثنتين وثلاثين وهو ابن أربع وستين. راجع أسد الغابة ٢٤٧/٣ والاستيعاب ٩١٢/٣.

(٢) أخرجه الترمذي ٥٦٤/١ والدارقطني ٢٤١/١ وابن خزيمة ١٩٢/١ والزيلعي في نصب الراية ٢٥٩/١.

وذلك ما روي عن رسول الله ﷺ أنه جمع أصحابه ﷺ وشاورهم في الأمر للأذان فقال بعضهم: يضرب بالناقوس فقال ﷺ: هو للنصارى وقال بعضهم: يضرب بالدف فقال ﷺ: هو لليهود وقال بعضهم: ينفخ بالشبور وهو البوق وهو شيء ينفخ فيه ليس بعربي محض، وقال بعضهم: توقد النار فقال: هو للمجوس، فلم تتفق آراؤهم على شيء. ورجع رسول الله ﷺ مهتماً مغتماً، فلما أصبح جاء عبد الله بن زيد فقال: يا رسول الله:

كنت بين النائم واليقظان فرأيت شخصاً نزل من السماء وعليه ثوبان أخضران وقام على جذم حائط من الحرم واستقبل القبلة وقال: الله أكبر الله أكبر فحكى الأذان المعروف.

ثم قعد هنيهة ثم قام فقال مثل ذلك إلا أنه زاد فيه قد قامت الصلاة مرتين. فقال ﷺ: علمه بلالاً فإنه أندى منك صوتاً. وقال عمر ﷺ: وأنا أيضاً رأيت مثل ما رأى هو إلا أنه سبقني فكرهت أن أقطع عليه قوله).

وقيل: أمر الأذان أجل من أن يثبت بالرؤيا وإنما ثبت بما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: (لما أسري بي إلى بيت المقدس فأذن جبريل ﷺ وأقام وتقدم ﷺ وصلى خلفه الملائكة وأرواح الأنبياء عليهم السلام) كذا في الاختيار. وقيل: نزل به جبريل ﷺ على النبي ﷺ. وقيل: أذن جبريل ﷺ في السماء فسمعه عمر بن الخطاب في الأرض.

قال صاحب النهاية: يجوز أن يكون كلها واقعاً لعدم المنافاة.

وفي شرح السنة: الأذان إعلام بحضور الوقت، والإقامة: أذان بفعل الصلاة فيه. وقال الخطابي ^(١): أراد بالأذنان الأذان والإقامة، حمل أحد الاسمين على الآخر كقولهم: الأسودين: للتمر والماء وإنما الأسود أحدهما، وكقولهم: سيرة العمرين يريدون أبا بكر وعمر - رضي الله تعالى عنهما - ويحتمل أن يكون الاسم لكل واحد منهما حقيقة

(١) حمد بن محمد بن إبراهيم بن خطاب الإمام أبو سليمان الخطابي البستي. كان إماماً في الحديث والفقه واللغة، توفي سنة ثمان وثمانمائة. انظر طبقات الشافعية للسبكي ٢٨٢/٣ ووفيات الأعيان ٢٠٨/١ وشذرات الذهب ١٢٧/٣ وما بعدها.

كما ذكر آنفاً.

وفي الإشراف: اختلفوا في الأذان والإقامة فقال أبو حنيفة والشافعي ومالك رحمهم الله تعالى: هما سنتان، وقال أحمد ^(١): هما فرضان على أهل الأمصار على الكفاية إذا قام بهما بعضهم أجزاً عن جميعهم.

واتفقوا على أنه إن أجمع أهل البلد على ترك الأذان والإقامة قوتلوا على ذلك لأنه من شعائر الإسلام فلا يجوز تعطيله.

وقيل: إنه واجب. وعن عطاء ^(٢) رحمه الله: من ترك الإقامة أعاد الصلاة. كذا في مجمع الفتاوى.

روي عن أبي مخذورة مؤذن مكة أنه قال: علمني رسول الله ﷺ الأذان تسع عشرة كلمة والإقامة سبع عشرة كلمة "بدايع".

الإقامة: مصدر أقام بالمكان إقامةً، والهاء عوض عن عين الفعل لأن أصله إقواماً. وأقام الشيء أي: أدامه من قوله تعالى: ﴿وَيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ [سورة البقرة: آية ٣] كذا في الصحاح.

وتخالج في روع الفقير أن تكون الإقامة المتعارفة من أقام الشيء بمعنى أدامه، لكن المرئي من سياق الجوهرى من أقام بالمكان. وعلى هذا التقدير تكون الإقامة بمعنى القيام لأن أقام في أقام بالمكان لازم، يشم روح التعدية في الإقامة لأنه إعلام للحاضرين لأن يقوموا إلى الصلاة وإعلام القيام إلى الصلاة ينزل بمنزلة الإقامة فتأمل.

وفي الكافي: الأولى أن يتولى العلماء أمر الأذان. وفي مجمع الفتاوى: وينبغي أن يكون المؤذن مهيباً ويفقد أحوال الناس ويزجر المتخلفة عن الجماعة. وسنة الأذان في

(١) أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني حامل لواء السنة وإمام المحدثين. ولد سنة أربع وستين ومائة وتوفي سنة إحدى وأربعين ومائتين. انظر طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى الحنبلي ٤/١ وما بعدها ووفيات الأعيان ٢٠/١ وما بعدها وشذرات الذهب ٩٦/٢ وما بعدها.

(٢) أبو محمد عطاء بن أبي رباح، كان من كبار التابعين وفقهاء مكة وزهادها، وإليه وإلى مجاهد انتهت فتوى مكة. توفي سنة خمس عشرة ومائة وقيل غير ذلك. انظر وفيات الأعيان ٤٠١/١ وشذرات الذهب ١٤٧/١ وما بعدها وصفة الصفوة ٢١١/٢ وما بعدها.

موضع عال والإقامة على الأرض.

وفي الملتقط: لا ينبغي أن يقول لمن فوقه في العلم والجاه: حان وقت الصلاة سوى المؤذنين لأنه استفضال لنفسه. وعن الحلواني ^(١) رحمه الله تعالى: أن الإجابة بالقدم لا باللسان حتى لو أجاب باللسان ولم يمش إلى المسجد لا يكون مجيباً. ولو كان في المسجد ولم يجب لا يكون آثماً. كذا في النهاية والقنية.

وفي حلية الأبرار في فصل أحوال تعرض للذاكر:

إذا سمع المؤذن أجابه في كلمات الأذان والإقامة. قالوا: إن إجابتهما واجبة على كل من سمعه وإن كان جنباً أو حائضاً إذا لم يكن في الخلاء أو على الجماع. وفي مجمع الفتاوى: سمع من كل جانب.. يكفيه إجابة واحدة... يتكلم في الفقه فسمع الأذان يجب الإجابة، سمع الأذان وهو يمشي... فالأولى أن يقف ساعة ويجيب. عن عائشة-رضي الله تعالى عنها- إذا سمع الأذان فما عمل بعده فهو حرام، وكانت تضع مغزها".

باب شروط الصلاة

الشرط: ما يتوقف عليه الشيء وليس منه كالطهارة للصلاة. وفي الدرر: الشرط ما يتوقف عليه وجود الشيء ولا يدخل فيه. قيل: الشروط على ثلاثة أنواع. شرط الانعقاد: كالنية والتحريم.

وشرط الدوام: كالطهارة وستر العورة واستقبال القبلة.

وشروط الوجود: في حالة البقاء وألا يشترط فيه التقدم والمقارنة بابتداء الصلاة كالقراءة فإنه ركن في نفسه شرط في سائر الأركان لأن القراءة مأخوذة في جميع الصلاة تقديرًا. كذا في الاختيارات.

التحريمية: التكبيرة الأولى. والتحريم: جعل الشيء محرماً والهاء لتحقيق الاسمية

(١) عبد العزيز بن أحمد بن نصر بن صالح شمس الأئمة الحلواني البخاري. كان إمام الحنفية في بلاد الري تفقه على الحسين النسفي وأخذ عنه السرخسي واليزدوي. ومن مصنفاته المبسوط في الفقه، والنوادر، توفي سنة شان وأربعين وأربعمائة وقيل غير ذلك.

وخصت التكبيرة الأولى بها لأنها تحرم الأشياء المباحة قبل الشروع بخلاف سائر التكبيرات. كذا في الدرر.

والتكبير: هو الوصف بالكبرياء وهو العظمة وكذلك الكبر.

والتكبير: التعظيم، والتكبير والاستكبار: التعظيم. كذا في الصحاح.

التحري في الأشياء: هو طلب ما هو أحرى بالاستعمال في غالب الظن. يقال:

فلان حري بكذا على وزن فعيّل أي: خليق.

وفي مجمل اللغة: تحرى فلان بالمكان إذا تمكث فالتحري من هذا هو التشبث في

الاجتهاد لطلب الحق والرشاد وعند تعذر الوصول إلى حقيقة المطلوب والمراد.

القيام: مصدر قام الرجل قياماً: والقومة المرة الواحدة والأصل فيه الواو ثم جعلت

الواو ياءً لأجل الكسرة. والمقام بالفتح موضع القيام، ومنه مقام إبراهيم عليه السلام وهو الحجر وفيه أثر قدميه.

وأما المقام بالضم: فموضع الإقامة. كذا في المغرب.

والقوم: الرجال دون النساء لا واحد له من لفظه كذا في الصحاح.

القراءة: مصدر قرأت الكتاب قراءةً. وفي الصحاح: قرأت الشيء قرأناً جمعه

وضممت بعضه إلى بعض وقرأت الكتاب قراءة وقرأناً. ومنه سمي القرآن لأنه يجمع السور فيضمها.

وقوله تعالى: ﴿إِنْ عَلَيْنَا جَمْعُهُ وَقُرْآنُهُ﴾ [سورة القيامة: آية ١٧] أي: جمعه

وقرآنه. ﴿فَإِذَا قُرْآنُهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ [سورة القيامة: آية ١٨].

قال ابن عباس رضي الله عنه: فإذا بيناه لك بالقراءة فاعمل بما بيناه لك.

وفلان قرأ عليك السلام وأقرأك السلام بمعنى، وأقرأه القرآن فهو مقرئ، وجمع

القارئ قرأة مثل: كافر وكفرة، والقراء: المتسلك، وقد تقرأ أي: تسلك، والجمع: القراءون.

وفي المغرب: القرآن اسم لهذا المقروء المجموع بين الدفتين على هذا التأليف وهو

معجز بالاتفاق إلا أن وجه الإعجاز هو المختلف فيه، وأكثر المحققين على أن الوجه هو

اختصاصه برتبة من الفصاحة خارجة عن المعتاد، وتقريره في المغرب وفي المختلف لهما.

القرآن: اسم للنظم العربي والمعنى جميعاً.

وقال الله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ [سورة الزخرف: آية ٣] وقال عز

وجل: ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ [سورة الشعراء: آية ١٩٥].
فإتيان أحدهما لا يكون قرآناً له.

القرآن اسم للمعنى دون النظم دل عليه قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ﴾ [سورة الشعراء: آية ١٩٦] وقوله عز وجل: ﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ [سورة الأعلى: آية ١٨] . والزبر والصحف لم يكن بهذا النظم.

وأما قوله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ [سورة الزخرف: آية ٣] قلنا: ذاك لا يوجب اختصاص القرآن بالعربي كما في قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا﴾ [سورة الرعد: آية ٣٧]. والحكم بالعربي حكم بالفارسي سواء.

قال العلامة في الكشف رحمه الله تعالى: التوراة والإنجيل اسمان أعجميان وتكلف اشتقاقهما من الورى والنجل تفعلة وأفعيل، إنما يصح بعد كونهما عربيتين. كذا في حدائق الأزهار.

وفي الصحاح: الإنجيل كتاب عيسى عليه السلام يذكر ويؤنث فمن أنث أراد به الصحيفة ومن ذكر أراد به الكتاب.

والحَصْرُ بفتحيتين: العي وضيق الصدر يقال: حصرت صدورهم أي ضاقت.
قال الله تعالى: ﴿أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ [سورة النساء: آية ٩٠] الآية.
وكل من امتنع من شيء فلم يقدر عليه فقد حصر عنه. ومنه الحصر في القراءة.
وفي التفسير الكبير للرازي رحمه الله تعالى:

إذا لم يحسن الرجل قراءة الفاتحة بتمامها فإنه لا يخلو من أن يحفظ بعضها أو لا يحفظ شيئاً منه أصلاً.

أما الأول: فإنه يقرأ ما حفظ منها ومعه شيء آخر من القرآن بقدر وسعها.
وأما الثاني: فإنه إن حفظ شيئاً آخر لزمه قراءة ذلك الحفظ لقوله تعالى: ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ [سورة المزمل: آية ٢٠] وإن لم يحفظ شيئاً من القرآن يلزمه أن يأتي بالذكر وهو التكبير والتحميد، وهو قول الشافعي رحمه الله تعالى وعند أبي حنيفة رحمه الله لا يلزمه شيء.

وحجة الشافعي رحمه الله ما روى رفاعة بن مالك رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «إذا قام أحدكم إلى الصلاة فليتوضأ كما أمره الله تعالى ثم ليكبر فإن كان معه

شيء من القرآن فليقرأ وإلا فليحمد الله وليكبر^(١).

وإن لم يحفظ شيئاً من الأذكار بالعربية فإنه يؤمر بذكر الله سبحانه وتعالى بأي لسان قدر عليه تسكاً بقوله ﷺ: «إذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم»^(٢) والله تعالى أعلم. من التفسير للرازي رحمه الله.

فصل: هو المصدر، يحتمل أن يكون بمعنى الفاعل كرجل عدل أي: فصل بين ما ذكر قبله وبين ما ذكر بعده.

ويحتمل أن يكون بمعنى المفعول، والمعنى: هذا المفصول عما قبله، فإذا ذكرت بعده "في" ترفع وتنون على أنه خير لمبتدأ محذوف، أي: هذا فصل.

وإن لم تذكر يسكن آخره لأنك إذا وقفت على كلمة أسكنت.

والإمام: من يؤتم به أي: يقتدى به ذكراً كان أو أنثى، ومنه: "قامت الإمام وسطهن" لقوله ﷺ: «إنما جعل الإمام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه»^(٣). وفي بعض النسخ: الإمامة وترك الهاء هو الصواب لأنه اسم لا وصف "كالإنسان والفرس" فهو يشمل الذكور والإناث فلا يحتاج في الوصف. وأمام بالفتح قدام وهو من الأسماء اللازمة للإضافة كذا في المغرب. والمؤتم: المقتدي. والمقتدي: من أدرك الإمام مع تكبيرة الافتتاح والقعدة: من يقتدى به.

والدرك: من أدرك الإمام بعد تكبيرة الافتتاح.

والمسبوق: من سبق في الصلاة وغيرها، ولكن يغلب على من سبق في الصلاة وهو الذي أدرك الإمام بعد ركعة أو أكثر.

(١) هذا الحديث من رواية رفاعة بن رافع بن مالك بن العجلان الأنصاري الخزرجي الزرقي. صحابي جليل، شهد المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ. توفي في أول إمارة معاوية. وحديثه أخرجه أبو داود في باب "صلاة من لا يقيم صلبه في الركوع والسجود". انظر سنن أبي داود ٢٢٨/١.

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الاعتصام ٢٥٨/٤ ومسلم في كتاب الحج ٩٧٥/٢ والنسائي في كتاب الحج ٨٣/٥ وابن ماجه في المقدمة ٣/١.

(٣) أخرجه البخاري في الفتح ١٧٣/٢ ومسلم ٣٠٩/١ وابن ماجه ٣٩٢/١ وأبو داود في العون ٣١١/٢.

واللاحق: من أدرك الصلاة ولم يتم مع الإمام بعذر.
الركوع: الانحناء. ومنه ركوع الصلاة، يقال: انحنى: إذا انعطف وعطف أي: ملت.

وعطف العود فانعطف... يتعدى ولا يتعدى كذا في الصحاح.
وفي المغرب: يقال ركع: إذا صلى. ومنه ﴿ارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ [سورة البقرة: آية ٤٣]. وأما قوله تعالى: ﴿وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ﴾ [سورة ص: آية ٢٤] فمعناه ساجداً شاكراً. وركعة الصلاة معروفة.

السجود: الخضوع، ومنه سجود الصلاة وهو وضع الجبهة على الأرض. والاسم السجدة بالكسر، يقال: أسجد الرجل أي: طأطأ رأسه وانحنى. والطأطأ من الأرض: ما انهبط، وهبط هبوطاً كذا في الصحاح.

والمسجد: بيت الصلاة. والمسجدان: مسجدا مكة والمدينة، والجمع: المساجد، والمَسْجِد والمَسْجِد: واحد المساجد، وسورة السجدة بالفتح. كذا في الصحاح.
وأما المساجد في قولهم: ويجعل الكافور في مساجده فهي موضع السجود من بدن الإنسان جمع مسجد بفتح الجيم لا غير.

قال الجوهري رحمه الله: والمسجد بالفتح: جبهة الرجل حيث يصيبه ندب السجود. والآراب السبعة: مساجد.

وفي الحدائق: السجود في اللغة: التطامن والذلة. وفي الشريعة: وضع الجبهة والأنف أو أحدهما على الأرض.

وفي أنوار التنزيل: والسجود في الأصل: تذلل مع تطامن، وفي الشرع: وضع الجبهة على الأرض على قصد العبادة.

وفي الكشف: السجود لله تعالى على سبيل العبادة، ولغيره على وجه التكرمة: كسجود الملائكة لآدم عليه السلام، وأبوي يوسف عليهما السلام وإخوته له.
ويجوز أن يختلف الأحوال والأوقات فيه.

والمسجدة: الخمرة وأثر السجود في الجبهة أيضاً. والإسجاذ: إدامة النظر. والخمرة: المسجد وهي حصير صغير قدر ما يسجد عليه سميت بذلك لأنها تستر الأرض على وجه المصلي وتركيبها دال على معنى الستر، ومنه الخمار: وهو ما تغطي به المرأة رأسها.
قال الفراء: كل ما كان على فعل يفعل مثل: دخل يدخل. والمفعل منه بالفتح اسماً

كان أو مصدرأ، ولا يقع فيه الفرق مثل دخل مدخلاً، وهذا مدخله، إلا أحرفاً من الأسماء ألزموها كسر العين.

من ذلك: المسجد، والمطلع، والمشرق، والمسقط، والمفرق، والمجزر، والمسكن، والمرفق، والمنبت، والمنسك.

فجعلوا الكسر علامة للاسم وربما فتحه بعض العرب في الاسم، وقد روي: مَسْكَنٌ وَمَسْكَنٌ وقال:

سمعت المَسْجِدَ والمَسْجِدُ والمَطْعَ والمَطْعُ، وقال: والفتح في كله جائز وإن لم نسمعه.

وفي مصرحة الأسماء: سجادة بالتخفيف: "نشان سجدة بریشانی" وسجادة بالتشديد: "جای نماز".

المحراب: مقدم المجلس وأشرفه، وكذلك هو في المسجد، والجمع: المحاريب. كذا في تفسير الغريب.

قال الفراء: المحاريب: صدور المجالس، ومنه سمي محراب المسجد. والمحراب أيضاً: الغرفة. وقوله تعالى: ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ﴾ [سورة مريم: آية ١١] قالوا: من المسجد. كذا في الصحاح.

التشهد: قراءة التحيات لله لاشتمالها على الشهادتين.

ومعنى التحيات لله: كلمات التحايا والأدعية، لا أن هذه تحية له وتسليم عليه فإن ذلك منهى عنه، وبوجه آخر معنى التحيات لله أي: العبادات القولية، والصلوات أي: العبادات الفعلية.

والطيبات أي: العبادات المالية مختصة ومستحقة لله تعالى.

وقال الجوهري رحمه الله: التحية: الملك، والتحيات لله تعالى: قال يعقوب: أي الملك لله تعالى. ويقال: حياك الله أي: ملكك.

وعن ابن مسعود ^(١) أنه قال: "كنا إذا صلينا خلف رسول الله ﷺ قلنا:

(١) عبد الله بن مسعود بن غافر الهذلي ويكنى أبا عبد الرحمن صحابي جليل، هاجر إلى الحبشة المهجرتين وشهد بدرأ والمشاهد كلها، وكان سادس من دخل في الإسلام وهو ممن أوتي فقهاً وعلماً، ولي قضاء الكوفة وبيت المال لعمر بن الخطاب ؓ وصدرأ من خلفه عثمان ؓ، ثم صار إلى المدينة فمات بها سنة اثنتين وثلاثين وهو ابن بضع وستين. راجع صفة الصفوة ١/ ٣٩٥ والاستيعاب ٩٨٧/٣ وأسد الغابة ٣/ ٣٨٤.

«السلام على الله من عباده، فقال عليه السلام: لا تقولوا السلام على الله ولكن قولوا: التحيات لله والصلوات والطيبات»^(١) إلى آخر الحديث.

القنوت: الطاعة والدعاء والقيام كما في قوله عليه السلام: «أفضل الصلاة طول القنوت»^(٢) والمشهور الدعاء، وقولهم: دعاء القنوت إضافة بيان وهو:

"اللهم إنا نستعينك ونستغفرك ونؤمن بك ونتوب إليك وتوكل عليك وثني عليك الخير كله، نشكرك ولا نكفرك ونخلع ونترك من يفجرك، اللهم إياك نعبد ولك نصلي ونركع ونسجد وإليك نسعى ونحفد، نرجو رحمتك ونخشى عذابك إن عذابك بالكفار ملحق". المعنى: يا الله نطلب منك العون على الطاعة وترك المعصية ونطلب المغفرة للذنوب، وثني من الثناء وهو المدح وانتصاب الخير على المصدر، والكفر نقيض الشكر، وقولهم: كفرت فلاناً على حذف المضاف والأصل: كفرت نعمته، ونخلع: من خلع الفرس رسنه إذا ألقاه وطرحه، والفعالان موجهان إلى "من" والمعمل منهما نترك، ويفجرك: يعصيك ويخالفك.

والسعي: الإسراع في الشيء، ونحفد أي: نعمل لك بطاعتك في الحفد وهو الإسراع في الخدمة، وألحق بمعنى: لحق، ومنه إن عذابك بالكفار ملحق أي: لاحق. القعدة: بالفتح: المرة الواحدة، والقعدة بالكسر: نوع منه، وذو القعدة: شهر والجمع ذوات القعدة، كذا في الصحاح.

الجلسة: بالكسر: الحال التي يكون عليها الجالس، وجالسته: فهو جلسي وجليسي، والمجلس: موضع الجلوس، والمجلس بفتح اللام: المصدر، ورجل جلسة مثال همزة أي: كثير الجلوس. كذا في الصحاح.

(١) أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود وابن ماجه. انظر فتح الباري ١٢/١١ وصحيح مسلم ٣٠١/١ وعون المعبود ٢٤٨/٣ وسنن ابن ماجه ٢٩٠/١.

(٢) أخرجه مسلم في كتاب صلاة المسافرين ٥٢٠/١ وابن ماجه في كتاب الإقامة ٤٥٦/١ وأحمد بن حنبل في مسنده ٣٠٢/٣.

السلام والسلامة والسلم بالتحريك: الاستسلام، واستسلم أي: انقاد، والسلام:
 الاسم من التسليم، والسلام: اسم من أساء الله تعالى.
 والتسليم: بذل الرضا بالحكم، والتسليم: السلام، وأسلم أمره إلى الله تعالى أي:
 سلم، وأسلم: أي دخل في السلم وهو الاستسلام وهو الانقياد لما مر آنفاً.
 والسلم: بالكسر: الإسلام والمذهب، والسلم: الصلح يفتح ويكسر ويذكر
 ويؤنث، والتسالم: التصالح، والمسالمة: المصالحة.
 واستلم الحجر: لمسه بالقبلة أو باليد كذا في الصحاح.
 وفي مصرحة الأسماء: الإسلام والإيمان: مسلماني. المسلم والمؤمن والحنيف:
 مسلمان والمسلمون والمؤمنون والحنفاء جمع.
 الحَدَّث: الحادث، ومنه "إياك والحَدَّث في الإسلام". يعني: لا تحدث شيئاً لم يعهد
 قبل. كذا في المغرب وفي الصحاح: الحدوث: كون شيء لم يكن، يقال: حدث أمر
 حدوثاً، والحديث: نقيض القديم، وحدث أمر أي: وقع، والحَدَّثُ والحُدُثَى والحادثة
 والحدثان بمعنى واحد، وأحدث الرجل من الحدث. ورجل حديث مثال فسيق أي: كثير
 الحديث، والحديث: الخبر يأتي على القليل والكثير ويجمع على أحاديث على غير قياس.
 قال الفراء: نرى أن واحد الأحاديث أحدوثة، والأحدوثة ما يتحدث به، ثم جعلوه
 جمعاً للحديث.

باب الوتر والنوافل

لما فرغ من بيان الفرائض شرع في بيان النوافل، وأخبرها لأنها شرعت مكملات
 ومتممات لها.
 وإنما جمع بينهما لأن الوتر يناسب النفل من حيث إنه زيادة على المفروض كالنفل.
 ولأنه نُفِلَ عندهما وعند الشافعي رحمهم الله تعالى.
 وقال الجوهري رحمه الله تعالى:

الوتر بالكسر: الفرد، وفي الدرر: الوتر فرض عملي لا اعتقادي وهو المراد بما روي أنه واجب.

وفي الظهيرية: أنه فريضة عملاً لا علماً وواجب علماً، وهو سنة مؤكدة عندهما فلا يكفر جاحده، تفريع على كونه غير اعتقادي، ويقضى تفريع على كونه فرضاً إذ لو كان سنة لم يقض.

وفي شرح الطحاوي: قال الأعمش ^(١) رحمه الله: الوتر أعلى درجة من السنة، حتى لو تركها ناسياً أو عامداً يجب عليه قضاؤها وإن طالت المدة وأنها لا تؤدي على الراحلة من غير عذر، وأنها لا تجوز إلا بنية الوتر ولو كانت سنة لكفته نية الصلاة في التطوع أو السنة.

وأجمعوا: على أنه أدون درجة من الفريضة حتى لو جحدها جاحد لا يكفر. ولو كانت فريضة لكان جاحدها كافراً كجاحد إحدى الصلوات الخمس. وأنه ليس لها أذان ولا إقامة، وأنه يجب القراءة في الركعة الثالثة، ولو كانت فرضاً لما وجبت القراءة في الركعات كلها. فأبو حنيفة رحمه الله: ألحق حكمها بالفرائض، وهما رحمهما الله ألحقا حكمها بالسنة.

وفي التتمة: الاقتداء بالوتر خارج رمضان يجوز، وكذا في النوازل، وفي الواقعات: أنه لا يجوز.

وفي الاختيارات: والمعنى من عدم الجواز: الكراهية لا عدم أصل الجواز، وبأن الروايتين تخالفان الإجماع لأن أداء الوتر بالجماعة يختص بشهر رمضان لانعقاد الإجماع عليه من زمن رسول الله ﷺ إلى يومنا هذا، وانعقاد الإجماع يكفي دليلاً على عدم أصل الجواز.

(١) أبو محمد سليمان بن مهران مولى بني كاهل من ولد أسد المعروف بالأعمش الكوفي الإمام المشهور. كان ثقة عالماً فاضلاً ولد سنة ستين للهجرة وقليل سنة إحدى وستين وتوفي سنة ثمان وأربعين ومائة غير ذلك. انظر وفيات الأعيان ١/٢٦٧ وما بعدها وتذكرة الحفاظ للذهبي ١/١٥٤ ميزان الاعتدال ٢/٢٢٤ وشذرات الذهب ١/٢٢٠ وما بعدها.

الوجوب: اللزوم، يقال: أوجب البيع أي: لزم وتقرر، وأوجب الرجل: إذا عمل ما يجب به الجنة أو النار. ويقال للحسنة: موجهة وللسيئة: موجهة كذا في الصحاح والمغرب. الواجب: ما ثبت بدليل فيه شبهة، وحكمه حكم الفرض عملاً لا اعتقاداً حتى لا يكفر جاحده.

وفي التعريفات للشريف: "الواجب في العمل اسم لما لزم علينا بدليل فيه شبهة كخبر الواحد والعام المخصوص والآية المؤولة كصدقة الفطر والأضحية. الحسنة: ما يتعلق المدح في العاجل والثواب في الآجل. والسيئة: ما يتعلق الذم في العاجل والعقاب في الآجل. والثواب: جزاء الطاعة.

والجزاء: العوض والمستحق.

والعوض: ما يعطى في مقابلة العمل.

والأجر: هو الثواب. والطاعة: الانقياد.

والمكروه: ما ثبت النهي فيه مع العارض، وحكمه: الثواب بتركه وخوف العقاب بالفعل، وعدم الكفر بالاستحلال.

فالأحكام سبعة:

الواجب: وهو ما يثاب على فعله ويعاقب على تركه.

والمندوب^(١): وهو ما يثاب على فعله ولا يعاقب على تركه.

والمباح: ما يستوي جانباه.

والمحظور: ما يعاقب على فعله.

(١) الندب في اللغة: بمعنى الدعاء، ندبه إلى أمر أي: دعاه إليه، ومنه قول قريظ بن أنيف العنبري:

في النائبات على ما قال برهانا

لا يسألون أخاهم حين يندبهم

ويأتي بمعنى أثر الجرح إذا لم يرتفع عن الجلد، وبمعنى الندب على الميت أي: تعداد محاسنه، والجمع: ندب وأنداب وندوب.

والمكروه: ما يثاب على تركه.

والصحيح: ما يتعلق به النفوذ ويعتد به.

والباطل: ما يتعلق به النفوذ ولا يعتد به.

النفل: في اللغة مطلق الزيادة، وفي الشرع الزيادة على الفرائض والواجبات، ومنه نافلة الصلاة بالإضافة، والنافلة أيضاً بالقطع للتعريف.

وفي الصحاح: النفل والنافلة: عطية التطوع من حيث لا يجب.

والعطية: الشيء المعطى.

وفي التعريفات: النفل في الشرع: اسم لما شرع زيادة على الفرائض والواجبات، وهو المسمى بالمندوب والمستحب والتطوع، والمستحب: ما يستحسن فعله في الشرع، والمستحسن: ما يعد به حسناً.

والتطوع بالشيء: التبرع به، والتبرع: (دادن نه برسبيل وجوب) ^(١).

والسنة: الطريقة المسلوكة في الدين تشمل قوله وفعله ﷺ، وهي في اللغة: عبارة عن مطلق الطريق خيراً كان أو شراً، وفي الشريعة: عبارة عن الخضوع والخشوع والتذلل فيما أمر.

والأدب: ما فعله ﷺ مرة وتركها أخرى، وفي البزازية: الأدب: ما فعله الشارع ﷺ مرة وتركها أخرى.

والسنة: ما واطب عليه ﷺ ولم يترك إلا مرة أو مرتين.

وفي الغاية: السنة: ما في فعله ثواب وفي تركه ملامة وعتاب لا عقاب. وبكذا قال الإمام خواهر زاده ^(٢).

والحديث: مختص بالقول.

(١) كلمات فارسية.

(٢) هو الإمام "محمد بن الحسين بن محمد بن الحسين البخاري" المعروف ببيكر خواهر زاده، كان إماماً فاضلاً، وهو صاحب كتاب المبسوط المعروف "بمبسوط خواهر زاده" توفي سنة ثلاث وثمانين وأربعمائة. راجع الجواهر المضية ٢٣٦/١ و٤٩/٢ والفوائد البهية ص (١٦٣) وكشف الظنون

والبدعة: خمسة، واجبة: كنظم الدلائل لرد شبهة الملاحدة وغيرهم. ومندوبة: تصنيف الكتب وبناء المدارس ونحوها. ومباحة: كالبسط في الألوان والأطعمة وغيرها. ومكروهة وحرام وهما ظاهران. كذا ذكر في شرح المشارق عن العلماء من السلف.

التراويح: جمع ترويجة وهي في الأصل مصدر لكن غلبت التسمية بالترويجة لاستراحة القوم بعد كل أربع ركعات. وفي شرح مختصر القدوري: الترويجة: الجلسة أصلاً، ثم سمي الركعات التي أحزنا الترويجة بها...

كما أطلقوا اسم الركوع على الوظيفة التي تقرأ في القيام لأنها متصلة بالركوع.

وفي المحيط: التراويح سنة لأن النبي ﷺ قد أقامها في بعض الليالي وبين العذر في ترك المواظبة عليها وهو خشية أن يكتب علينا، ثم واطب عليها الخلفاء الراشدون رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وجموع المسلمين من زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى يومنا هذا.

وقد قال الشيخان: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي»^(١). وقال ﷺ: «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم»^(٢). وقال الشيخان: «ما رآه المؤمنون حسناً فهو عند الله حسن»^(٣).

(١) وهذا الحديث جزء من حديث العرياض بن سارية والذي أخرجه الترمذي في باب العلم ٤٣٩/٧ وقال عنه: حديث حسن صحيح، وأبو داود في كتاب السنة ٣٥٩/١٢ وابن ماجه ١٥/١ والدارمي ٤٤/١.

(٢) هذا جزء من حديث عبد الله بن مسعود وأوله "إن الله نظر في قلوب العباد فوجد قلب محمد ﷺ خير قلوب العباد فاصطفاه لنفسه فابتعته برسالته، ثم نظر في قلوب العباد بعد قلب محمد ﷺ فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد فجعلهم وزراء نبيه يقاتلون على دينه".

قال العجلوني فيه: إنه موقوف حسن، وقد أخرجه البزار والطبراني وأبو نعيم والبيهقي. ونقل عن ابن الهادي أنه مرفوع عن أنس بإسناد ساقط والأصح وقفه على ابن مسعود. انتهى كلامه مع تصرف يسير. يرجع إلى مسند الإمام أحمد بن حنبل ٣٧٩/١ وكشف الخفا ١٨٨/٢.

(٣) هذا الحديث رواه البيهقي وأسنده الديلمي عن ابن عباس على ما حكاه العجلوني، وروي بمعناه على ما أخرجه السجزي وابن عساكر والبيهقي وابن عدي كلهم عن عمر بن الخطاب. قال ابن الجوزي عنه: هذا الحديث لا يصح لأن في سنده نعيماً وهو مجروح، وعبد الرحيم قال عنه: ابن معين كذاب. وفي الميزان هذا الحديث باطل اهـ. والكلام عليه كثير، وأكثر أهل العلم على تضعيفه. راجع كشف الخفا ١٣٢/١ وفيض القدير ٧٦/٤.

قبل الحكمة في ركعات التراويح بعشرين توافقها الفرائض الاعتقادية والعلمية، وقال مالك رحمه الله: وهي ستة وثلاثون ركعة كذا في التبيين. وفي شرح الطحاوي: عن الحسن ^(١) عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى: التراويح سنة للرجال والنساء جميعاً توارثها الخلف عن السلف.

وقال قوم من الروافض: سنة الرجال دون النساء، وقال قوم: ليست بسنة أصلاً أي: لا للرجال ولا للنساء وإنما أحدثها العمر عليه السلام. وعند أهل السنة والجماعة: هي سنة رسول الله ﷺ مطلقاً لما مر من الذكر آنفاً.

باب قضاء الفوائت

ولم يقل قضاء المتروكات ظناً بالمؤمنين خيراً لأن ظاهر المسلم أنه لا يترك الصلاة وإنما فاتته من غير قصد لاشتغاله بأمر لا بد منه لأن فوات الشيء غيبوته عذراً أو تركه إرساله أصلاً.

السفر: في اللغة: قطع المسافة، والجمع: الأسفار، إلا أن المراد في الشرع مسافة تغير به الأحكام. كذا في التبيين.

وفي الاختيار: فرض المسافر في كل رباعية ركعتان لحديث عائشة رضي الله تعالى عنها وعن أبيها أنها قالت: «فرضت الصلاة في الأصل ركعتين فزيدت في الحضر وأقرت في السفر» ^(٢) ولا يعلم ذلك إلا توفيقاً. وقال عمر رضي الله عنه: «صلاة السفر ركعتان

(١) هو الحسن بن زياد اللؤلؤي الكوفي: صاحب أبي حنيفة، كان يقظاً فطناً نبياً فقيهاً صاحب أبا حنيفة وولي القضاء بالكوفة، ثم استعفى، وكان محباً للسنّة واتباعها وحافظاً للروايات عن أبي حنيفة. توفي سنة أربع ومائتين. راجع الجواهر المضية ١٩٣/١ والفوائد البهية ص (٦١) ومعجم المؤلفين ٣/٢٢٦.

(٢) أخرجه البخاري ومسلم. يرجع إلى البخاري مع الفتح ٤٦٤/١ كتاب الصلاة ومسلم ٤٧٨/١ كتاب صلاة المسافرين وقصرها.

وصلاة الجمعة ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم ﷺ^(١). وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال «إن الله تعالى فرض عليكم الصلاة على لسان نبيكم ﷺ في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين»^(٢) ومثله عن علي رضي الله عنه.

أما ما وقع في الكتب الفقهية من أن السفر مسقط والإقامة مثبت، فيعارض الأحاديث المذكورة، لأن الإسقاط يقتضي الخط عن الأصل والخط ينافي الأصل.

أما الفجر والمغرب والوتر: فلا قصر فيهما بالإجماع.

ولو أتم الأربع فقد خالف السنة، لأن النبي ﷺ: «لما صلى بأهل مكة بعد الهجرة، صلى ركعتين ثم قال لهم: أتموا صلاتكم فإننا قوم سفر»^(٣).

وفي النوازل: عن ابن عباس رضي الله عنهما «كان رجلان أحدهما يتم في السفر والآخر يقصر، فقال ﷺ للذي يقصر: أنت أكملت وقال للآخر: قصرت»^(٤).

وأما السنن فلا رخصة في تركها في السفر، وعند البعض يترك السنن.

باب الجمعة

والعيد والكسوف والاستسقاء

الجمعة: اسم من الاجتماع كالفرقة من الافتراق، أضيف إليها اليوم والصلاة ثم كثر الاستعمال حتى حذف منها المضاف، ويجمع على جمعات وجمع كذا في المغرب.

(١) أخرجه النسائي وابن ماجه في سننهما وابن حبان في صحيحه. واعترض عليه النسائي بأن فيه انقطاعاً وقال: عبد الرحمن بن أبي ليلى لم يسمع هذا الحديث من عمر، وأجيب عن ذلك بأن مسلماً حكى في مقدمة كتابه بسماع ابن أبي ليلى من عمر. وعليه فقد زال الانقطاع. يرجع إلى سنن النسائي ٩٧/٣ وسنن ابن ماجه ٣٣٨/١ ونصب الراية ١٨٩/٢.

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه ٤٧٩/١ كتاب صلاة المسافرين وقصرها والنسائي في سننه ٩٧/٣ وأحمد في مسنده ٣٥٥/١.

(٣) أخرجه أبو داود في باب متى يتم المسافر ٩٦/٤ وأخرجه الترمذي في باب التقصير بالسفر ٩٧/٣ ١١٥ بغير هذا السياق.

(٤) هذا الحديث بهذا اللفظ لم أقف على من أخرجه.

وفي الصباح: يوم الجمعة يوم العروبة وهي من أسمائهم القديمة وكذلك الجمعة بضم الميم.

قال العلامة صاحب الكشاف: يوم الجمعة: يوم الفوج المجموع، كقولهم: ضُحكة للمضحك منه، ويوم الجمعة يفتح الميم: يوم الوقت الجامع: كقولهم: ضُحكة ولُعبة ولُعبة، ويوم الجمعة: تثقيل للجمعة كما قيل: عسرة في عسرة.

اختلفوا في تسمية هذا اليوم جمعة.. منهم من قال: لأن الله تعالى جمع فيها خلق آدم عليه السلام.

وقيل: لأن الله تبارك وتعالى فرغ من خلق الأشياء فاجتمعت فيه المخلوقات وقيل: لاجتماع الجماعات فيه. وقيل: لاجتماع الناس فيه للصلاة. وقيل: أول من سماها جمعة كعب بن لؤي وكان يقال له: يوم العروبة.

وعن ابن سيرين ^(١): جمع أهل المدينة قبل أن يقدم النبي ﷺ وقبل أن تنزل الجمعة، وهم الذين سموها الجمعة، وذلك أنهم قالوا: " لليهود يوم يجتمعون فيه كل سبعة أيام وللنصارى يوم، فهلم فلنجعل يوماً نجتمع فيه فنذكر الله سبحانه وتعالى ونصلي، فقالوا: يوم السبت لليهود ويوم الأحد للنصارى فاجعلوه يوم العروبة... فاجتمعوا إلى أسعد بن زرارة ^(٢) فصلى بهم ركعتين فسموه يوم الجمعة، ثم أنزل الله تعالى في ذلك بعده.

(١) أبو بكر محمد بن سيرين البصري أحد الفقهاء من أهل البصرة المذكور بالورع في وقته، وكانت له اليد الطولى في تعبير الرؤيا. روى عن أبي هريرة وعبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير وعمران بن حصين وأنس بن مالك رضي الله عنه. وكانت ولادته لستين بقيتا من خلافة عثمان. وتوفي تاسع شوال يوم الجمعة سنة عشر ومائة. انظر وفيات الأعيان ٥٧٣/١ وصفة الصفوة ٢٤١/٣ وتذكرة الحفاظ ٧٧/١ وما بعدها.

(٢) أسعد بن زرارة بن عدس بن عبيد بن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار الأنصاري الخزرجي النجاري، أبو أمامة. وهو أول الأنصار إسلاماً، شهد العقبة الأولى والثانية وبايع فيهما. توفي في السنة الأولى من الهجرة في شوال قبل بدر. انظر أسد الغابة ٨٦/١ وما بعدها والاستيعاب ٨٠/١ وما بعدها والإصابة في تمييز الصحابة ٣٤/١.

وروى عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه كعب ^(١) أنه كان إذا سمع النداء يوم الجمعة ترحم لأسعد بن زرارة، فقلت له: إذا سمعت النداء ترحمت لأسعد بن زرارة. قال: لأنه أول من صلى، قلت: كم كنتم يومئذ؟ قال: أربعون.

وأما أول جمعة جمعها رسول الله ﷺ لأصحابه على ما ذكر أهل السير: ((أن النبي ﷺ لما قدم المدينة مهاجراً نزل قباء على بني عمرو بن عوف، وذلك يوم الاثنين اثنتي عشرة خلت من شهر ربيع الأول حين امتد الضحى، فأقام بقاء يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء ويوم الخميس وأسس مسجداً، ثم خرج من بين أظهرهم قاصداً المدينة فأدركته الجمعة في بني سالم بن عوف في بطن وادٍ لهم قد اتخذ القوم في ذلك الموضع مسجداً فجمع هناك وخطب.

نقل من اختلفوا في صدر البحث إلى هنا من معالم التنزيل للإمام البغوي ^(٢) رحمه

الله.

والمسجد الجامع وإن شئت قلت: مسجد الجامع بالإضافة كقولك: الحق اليقين وحق اليقين، بمعنى: مسجد اليوم الجامع وحق الشيء اليقين، لأن إضافة الشيء إلى نفسه لا تجوز إلا على هذا التقدير.

وكان الفراء يقول: العرب تضيف الشيء إلى نفسه لاختلاف اللفظين.

وقال صاحب الدرر: وهي فرض لقوله تعالى: ﴿فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [سورة الجمعة: آية ٩]، والأمر بالسعي إلى الشيء خالياً عن الصارف لا يكون إلا لإيجابه.

(١) كعب بن مالك بن أبي كعب الأنصاري الخزرجي السلمي. كان أحد شعراء رسول الله ﷺ الذين كانوا يردون الأذى عنه. شهد العقبة الثانية. وهو أحد الثلاثة الأنصار الذين تخلفوا عن غزوة تبوك ثم تاب فتاب الله عليه. توفي زمن معاوية سنة خمسين وقيل سنة ثلاث وخمسين. انظر أسد الغابة ٤/٤٨٧ وما بعدها والاستيعاب ٣/١٣٢٣ وما بعدها والإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر ٣/٣١٤.

(٢) أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد المعروف بالفراء البغوي الفقيه الشافعي المحدث المفسر توفي في شوال سنة ست عشرة وخمسائة. من أشهر مؤلفاته: شرح السنة، والتهذيب، والمصابيح. انظر وفيات الأعيان ١/١٨٢ وما بعدها، وتذكرة الحفاظ ٤/١٢٥٧ وما بعدها، وطبقات الشافعية ٧/٧٥ وما بعدها، وشذرات الذهب ٤/٤٨ وما بعدها.

وفي شرح الجامع الصغير: من شرائط الجمعة أن تؤدي على سبيل الاشتهار، حتى إن أميراً لو أغلق باب الحصن وصلى فيه الجمعة مع أصحابه لا يجوز لأنها من شعائر الإسلام وخصائص الدين فتجب إقامتها على سبيل الاشتهار.

وإن افتتح أبواب قصره وأذن للناس بالدخول جاز، ويكره لأنه لم يقض حق المسجد الجامع كذا في المحيط وفي الاختيارات: روي عن جابر بن عبد الله (١) أنه قال: «خطبنا رسول الله ﷺ فقال: إن الله تعالى فرض صلاة الجمعة عليكم في مقامي هذا في يومي هذا في شهري هذا في عامي هذا فريضة واجبة إلى يوم القيامة، فمن تركها في حال حياتي أو بعد وفاتي جحوداً بها أو استخفافاً وله إمام عادل أو جائر فلا جمع الله تعالى له شمله ولا بارك الله له في أمره، ألا لا صلاة له ألا لا زكاة له ألا لا صوم له ألا لا حج له إلا أن يتوب فمن تاب تاب الله عليه» (٢).

الخطبة: مصدر خطبت على المنبر خطبة بالضم، وخطبت المرأة خطبة بالكسر، والخطيب: الخاطب واختطب القوم فلاناً: إذا دعوه إلى تزويج صاحبهم كذا في الصحاح.

وفي الإشراف: قال اللغويون: الخطبة مشتقة من المخاطبة. وقال بعضهم: سميت خطبة لأنهم كانوا يجعلونها في الخطب وهو الأمر العظيم.

وفي المحيط: والمخاطبة تتحقق بالكلمة القصيرة كما تتحقق بالطويلة.

والمنبر: محل رفع الصوت أو آله. وفي الصحاح: نبرت الشيء أنبره نبراً: رفعته، ومنه سمي المنبر.

وفي درر الحكام في شرح غرر الأحكام: ولو نوى بفرض الوقت جاز إلا في الجمعة

(١) جابر بن عبد الله عمرو بن حرام الأنصاري السلمي من بني سلمة، حضر العقبة الثانية مع أبيه وهو صغير وشهد المشاهد كلها مع النبي ﷺ إلا بديراً وأحدًا. وكان من المكثرين في الحديث الحافظين للسنن. توفي سنة ثمانٍ وسبعين. انظر أسد الغابة ٣٠٧/١ وما بعدها والاستيعاب ٢١٩/١ وما بعد وصفه الصفوة ٦٤٨/١.

(٢) أخرجه ابن ماجه في باب إقامة الصلاة ٣٤٣/١. قال عنه صاحب الزوائد: إسناده ضعيف، لأن في سنده على بن زيد بن جدعان وعبد الله بن محمد العدوي وكلاهما ضعيف.

للاختلاف في فرض الوقت فيها، ففيها ينوي صلاة الجمعة، والأحوط أن يصلي بعدها الظهر قبل سنتها قائلاً: نويت آخر ظهر أدركت وقته ولم أصله بعد، لأن الجمعة التي صلاها إن لم تجز فعلية الظهر، وإن جازت أجزأته الأربع عن ظهر فاتت عليه ثم يصلي أربعاً بنية السنة لأنها أحسن من مطلق النية. وفيه أيضاً: لا يستخلف الإمام للخطبة أصلاً وللصلاة بدءاً: يعني أن الاستخلاف للخطبة لا يجوز أصلاً ولا للصلاة ابتداء بل يجوز بعدما أحدث الإمام، وهو معنى ما قال في الهداية في كتاب أدب القاضي بخلاف المأمور بإقامة الجمعة حيث يستخلف لأنه على شرف الفوات لتوقفه فكان الأمر به إذناً بالاستخلاف.

العيد: مشتق من عيد إذا جمع. وفي الإشراف: وعند أهل اللغة إنما سمي عيداً لاعتیاد الناس به كل حين ومعاودته إياهم، وجمعه: أعياد، والقياس أن يكون أعواداً لأن الباء منقلبة عن الواو والجمع يرد الأشياء إلى أصولها كالتصغير إلا أنه جمع بالياء ليكون فرقاً بينه وبين جمع العود وهو أعواد الخشب، وقيل للزومها في الواحد.

والمناسبة بينهما: أن الجمعة عيد لقوله ﷺ: «لكل مؤمن في كل شهر أربعة أعياد أو خمسة» كذا في التبيين.

الكسوف: مصدر كسفت الشمس تكسف كسوفاً إذا ذهب ضوءها واسودت. وقيل: كسفت الشمس والقمر جميعاً، وقيل: الخسوف ذهاب الكل والكسوف ذهاب البعض.

وكيف ما كان فقول محمد ^(١) رحمه الله: كسوف القمر صحيح وأما الانكساف فعامي. وقد جاء في حديثه ﷺ: «أن الشمس والقمر آيتان لا ينكسفان لموت أحدٍ ولا لحياته» ^(٢).

(١) هو الإمام محمد بن الحسن بن واقد أبو عبد الله الشيباني، صحب أبا حنيفة وأخذ الفقه عنه ونشر علمه وكان من أئمة زمانه وأعلمهم بكتاب الله. توفي سنة سبع وشانين ومائة. راجع وفيات الأعيان ٥٧٤/١ والجواهر المضية ٤٢/٢ والفوائد البهية ص ١٦٣.

(٢) يرجع إلى البخاري مع الفتح ٥٢٦/٢ كتاب الكسوف وصحيح مسلم ٦٢١/٢ كتاب الكسوف والنسائي ١٠١/٣ كتاب الكسوف وابن ماجه ٤٠١/١ كتاب إقامة الصلاة.

والاستسقاء: طلب السقي وهو الحظ من الشرب. والمناسبة بين البابين والباب السابق: أن صلاة الكسوف والاستسقاء تؤدي بالجمع العظيم كصلاة العيد أو لأن للإنسان حالتين: حالة السرور وحالة الحزن، فلما فرغ من بيان العبادة في حالة السرور شرع في بيانها في حالة الحزن.

باب الجنائز

الجنائز: جمع جنازة وفي المغرب قال ابن الأعرابي ^(١): بالكسر السرير وبالفتح الميت، وقيل: هما لغتان. وعن الأصمعي ^(٢) لا يقال بالفتح. والعامّة تقول: الجنائز بالفتح. والمعنى: الميت على السرير فإذا لم يكن عليه الميت فهو سرير ونعش.

وفي المحيط: سبب وجوب غسل الميت: هو الموت لأنه إنما وجب غسله لتطهير نجاسة حلت به بالموت لأن الآدمي ينحس بالموت كسائر الحيوانات الدموية، ولهذا لو وقع في الماء القليل قبل الغسل ينحس الماء فيجب تطهيره بالغسل شرعاً وكرامة وشرفاً. وفي الإشراف: واختلفوا فيه: هل ينحس الآدمي بالموت؟ فقال أبو حنيفة وأحمد والشافعي رحمهم الله: ينحس، إلا المسلم إذا غسل طهر. وقال مالك رحمه الله: لا ينحس.

والأصل في غسل الميت تغسيل الملائكة لآدم عليه السلام، وقالوا لولده: هذه سنة موتاكم كذا في الاختيار، وفي الصحاح: "يقال لحنظلة بن الراهب ^(٣) غسيل الملائكة

(١) هو أبو عبد الله محمد بن زياد المعروف بابن الأعرابي الكوفي وهو من موالى بني هاشم كان راوية لأشعار القبائل ناسباً، أحد العالمين باللغة المشهورين بمعرفتها، ناقش العلماء واستدرك عليهم وخطأ كثيراً من نقلة اللغة، وكان رأساً في الكلام الغريب، ولد بالكوفة سنة ١٥٠ هـ وتوفي سنة ٢٣١ هـ وقيل غير ذلك.

(٢) هو أبو سعيد عبد الملك بن قريب بن عبد الملك بن علي بن أصمع المعروف بالأصمعي الباهلي كان صاحب لغة ونحو وإماماً في الأخبار والنوادر والملاح والغرائب، ولد سنة اثنتين وعشرين ومائة وتوفي سنة ست عشرة ومائتين وقيل غير ذلك.

(٣) حنظلة بن أبي عامر الراهب الأنصاري الأوسي من بني عمرو بن عوف: صحابي جليل قتل يوم أحد ﷺ. انظر أسد الغابة ٦٦/٢ وما بعدها.

لأنه استشهد يوم أحد فغسلته الملائكة".

الموت: ضد الحياة يقال: مات يموت فهو مَيِّتٌ وَمَيِّتٌ. وقوم موتى وأموات، وميتون وأصل ميت مَيِّتٌ على فيعلٍ ثم أدغم ثم خفف ويستوي فيه المذكر والمؤنث قال تعالى: ﴿لِنُحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مَّيِّتًا﴾ [سورة الفرقان: آية ٤٩] ولم يقل: ميتة كذا في الصحاح.

وفي المصراحة "موت مرك موتان بي جان موتان مرك جهار باي موتان الفؤاد دل ميت مرده أموات جمع ميت جمع ميتة مردار" وما رواه الحلبي يخالف مما في الصحاح لأنه يفرق بين المَيِّت والمَيِّت ويسوي بينهما الجوهرى بالمعنى. تأمل.

والميتة بالكسر للنوع كالجلسة والركبة يقال: مات فلان ميتة حسنة، والموات بالضم الموت، والموات بالفتح ما لا روح فيه، وأيضاً الأرض التي لا مالك لها من الآدميين ولا ينتفع بها أحد. والموتان بالتحريك خلاف الحيوان يقال: اشتر الموتان ولا تشتت الحيوان. أي: اشتر الأرض والدور ولا تشتت الرقيق والدواب كذا في الصحاح.

الشهيد: وهو فعيل بمعنى مفعول سمي به لأنه مشهود له بالجنة بالنص، أو لأن الملائكة يشهدون موته إكراماً له أو بمعنى فاعل لأنه حي عند الله تعالى حاضر.

والشَّهِيدُ: بمعنى المستشهد المقتول كذا في المغرب.

وهو في الشرع: كل مسلم طاهر بالغ قُتل ظلماً ولم يجب بقتله مال ولم يرتث. وفي الصحاح: وارث فلان وهو افعل على ما لم يسم فاعله أي: حمل من المعركة رثيثاً أي: جريحاً وبه رفق. والشهيد: القتل في سبيل الله.

ثم اعلم أن الأصل في هذا الباب شهداء أُحْدُ فَإِنَّهُمْ كَفَنُوا وَصَلِي عَلَيْهِمْ وَلَمْ يَغْسَلُوا لأنه عليه السلام قال في حقهم: «زَمَلُوهُمْ لِكُلُومِهِمْ وَدَمَائِهِمْ وَلَا تَغْسَلُوهُمْ فَإِنَّهُمْ يَبْعَثُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَوْدَاجُهُمْ تَشْخَبُ دِمَاءً، اللَّوْنُ لَوْنُ الدَّمِ وَالرِّيحُ رِيحُ الْمَسْكِ» ^(١) الحديث. وكل من بمعناه يلحق بهم في عدم الغسل ومن ليس بمعناه ولكنه قتل ظلماً أو مات حريقاً أو غرقاً أو مبطوناً أو مطعوناً، فلهم ثواب الشهداء مع أنهم يغسلون وهم شهداء على لسان رسول الله ﷺ ^(٢). ألا يرى أن عمر وعلياً رضي الله عنهما حملاً إلى بيتهما بعد

(١) يرجع إلى سنن النسائي ٦٥/٤ كتاب الجنائز ومسند أحمد بن حنبل ٤٣١/٥.

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الإمامة ١٥٢١/٣ وأحمد بن حنبل في مسنده ٤٤١/٣.

الطعن وغسلا وكانا شهيدين بقوله ~~الشيخ~~. هكذا في الكافي.

القبر: ما يقبر به الميت، والقبر واحد القبور، والمقبرة بفتح الباء وضمها واحدة المقابر.

وقد جاء في الشعر المقبر:

لكل أناسٍ مقبرٌ بفنائهم فهم ينقصون والقبور تزيد^(١)

وقبرت الميت أقبره أي: دفنته، وأقبرته أي: أمرت بأن يقبر.

قالت تميم للحجاج^(٢): أقبرنا صالحاً وكان قد قتله أي: ائذن لنا في أن نقبره. وقال

ابن السكيت: أقبرته أي: صيرت له قبراً يدفن فيه. وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ﴾

[سورة عبس: آية ٢١] أي: جعله ممن يقبر ولم يجعله ممن يلقي للكلاب، وكأن القبر مما أكرم به بنو آدم. كذا في الصحاح.

اللَّحْدُ بالتسكين: الشق في جانب القبر مما يلي القبلة، واللحد بالضم لغة فيه، يقال:

لحدت القبر لحداً وألحدت له أيضاً فهو ملحد. والملحد: الملجأ لأن اللاجئ يسيل إليه كذا في الصحاح. وألحد الرجل أي: ظلم في الحرم، والملحد: الجائر بمكة.

وفي الإشراف: اتفقوا على أن السنة اللحد وأن الشق ليس بسنة لقوله ~~الشيخ~~:

«اللحد لنا والشق لغيرنا»^(٣). وصفة اللحد أن يحفر مما يلي قبلة القبر لحد ليكون الميت تحت قبلة القبر إذا نصب اللبن عليه إلا أن تكون الأرض رخوة فيبني لها بالحجارة شق

(١) قائل هذا البيت هو عبد الله بن ثعلبة الحنفي على ما ذكر في الصحاح ٧٨٤/٢ ولسان العرب ٦٨/٥ وتاج العروس ٣٥٦/١٣.

(٢) هو الحجاج بن يوسف بن أبي عقيل الثقفي الطائفي ولي الحجاز سنين ثم العراق وخراسان عشرين سنة. كان صاحب سفك وبطش، مات سنة خمس وتسعين فأراح الله العباد منه. روي أنه لما بلغ موته الحسن البصري سجد شكراً لله وقال: اللهم كما أمتته فأمت سنته.

(٣) هذا الحديث روي من حديث ابن عباس ومن حديث جرير ومن حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهم. أما حديث ابن عباس فقد أخرجه السنن الأربعة من طريق عبد الأعلى وفيه مقال، ونقل ابن عدي عن أحمد بن حنبل أنه منكر الحديث، وقال أبو زرعة عنه: إنه ضعيف، وقال الترمذي: حديث غريب، وكذا باقي طرقه فإن فيها ضعفاً.

كاللحد ولا تلحد منها. وصفة الشق أن يبنى من جانب القبر كأنه تابوت.

قال الشيخ أبو إسحاق ^(١) رحمه الله: إن السنة للحد فإن كانت الأرض رخوة شق له.

وتسنيم القبر خلاف تسطيحه، قال أبو حنيفة رحمه الله: التسنيم: هو السنة، وقال

الشافعي السنة: هي التسطيح ^(٢). نور قبورنا يا لطيف.

الكعبة: البيت الحرام، يقال سمي بذلك لتربيعة، والتربيع جعل الشيء مربعاً.

ويقال: برد مكعب: فيه وشي مربع. وثوب مكعب أي: مطوي شديد الاندراج

كذا في الصحاح. وفي المغرب:

المحرم: الحرام والحرمة أيضاً وحقيقة موضع الحرمة، ومنه: هي له محرم وهو لها

محرم وذو رحم محرم بالجر صفة للرحم وبالرفع لذو.

والحرمة: اسم من الاحترام. وفي الصحاح:

والمحرم: الحرام يقال: ذو محرم منها إذا لم يحل له نكاحها.

والحرام: ضد الحلال وكذلك الحرم بالكسرة.

ومكة: حرم الله تعالى.

والحرمان: مكة والمدينة.

والحرم: قد يكون الحرام ونظيره زمن وزمان. وفي مبارق الأزهار في شرح مشارق

الأنوار: والحرم والحرام بمعنى واحد غير أنهما بالحرم لكون القتال والاصطياد والدخول

فيها بغير إحرام محرماً. وفيه أيضاً: وهي أفضل بقاع الأرض لما روي أنه عليه السلام قال لمكة:

«إنك خير أرض الله وأحب أرض الله إلى الله تعالى ولولا أني أخرجت منك لما

خرجت» ^(٣) وفيه أيضاً: مكة علم للبلد الحرام وبكة لغة فيها، وقيل مكة البلد وبكة

(١) إبراهيم بن إسماعيل بن أحمد بن إسحاق بن شيث بن الحكم أبو إسحاق، ركن الإسلام

الزاهد المعروف بالصفار، من أهل بيت علم وفضل. وهو شيخ قاضي خان. توفي سنة ٥٣٤

هـ ببخارى انظر الجواهر المضية ٣٥/١ وما بعدها والفوائد البهية ص (٧).

(٢) وتسليم القبر: ارتفاعه عن الأرض.

(٣) أخرجه الترمذي في أبواب المناقب وصححه وقال عنه: حسن صحيح، كما أخرجه

الدارمي في كتاب السير وابن ماجه في كتاب المناسك. يرجع إلى سنن الترمذي مع التحفة ١/

٤٢٦ وسنن الدارمي ٢/٢٣٩ وابن ماجه ٢/١٠٣٧.

موضع المسجد، وقيل اشتقاقها من بكة: إذا زحمه لازدحام الناس فيها وقيل: هي تبك أعناق الجبابة أي: تدقها كذا في الكشف. والتمكك: الاستقصاء، وسميت مكة لقلة الماء بها، وقيل: بل كانت تُمَكُّ من ظلم فيها أي: تبكه وتنقصه كذا في المحمل.

والمدينة: فعلية وتجمع على مدائن بالهمزة، وتجمع أيضاً على مُدُنٍ ومُدُنٍ، ويقال: مَدَنَ بالمكان أقام به، ومنه سمي المدينة، وفيه قول آخر: أنه مفعلة من دنت أي: ملكت.

وسألت أبا علي^(١) عن همز مدائن فقال فيه: قولان: من جعله فعلية من قولك:

مدن بالمكان أي: أقام به: همزة، ومن جعله مفعلة من قولك دين أي: ملك لم يهزمه كما يهزم معايش.

وإذا نسبت إلى مدينة الرسول ﷺ قلت: مدني، وإلى مدينة المنصور: مديني وإلى مدائن كسرى: مدائني للفرق بين النسب لثلاثا يختلط ومدين قرية شعيب هكذا في الصحاح.

كتاب الزكاة

عقب الصلاة بالزكاة اقتداء بقوله تعالى: ﴿أَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [سورة البقرة: آية ٤٣] وقوله تعالى: ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ [سورة البقرة: آية ٣].

وبالسنة لقوله ﷺ: «بني الإسلام على خمس»^(٢) الحديث.

وقيل: قدم الصلاة لأنها تجب على جميع البالغين العاقلين بخلاف الزكاة.

(١) أبو علي "إسماعيل بن القاسم بن عيزون بن هارون بن عيسى بن محمد بن سليمان القالي". كان أحفظ أهل زمانه للغة والشعر ونحو البصريين. ولد سنة ٢٨٨ هـ بمنازجرد من بلاد أرمينية وقدم بغداد سنة ٣٠٣ وأخذ عن علمائها، ثم في سنة ٣٣٠ هـ ارتحل إلى قرطبة ونقل إليها علم الأدب واتخذها موطناً له وتوفي بها سنة ٣٥٦ هـ. ولقد ألف كتباً نافعة من أشهرها: كتاب: "الأمالي، والمقصود والممدود، والبارع".

(٢) يرجع إلى البخاري مع الفتح ١٨٤/٨ وصحيح مسلم ٤٥/١ كتاب الإيمان والترمذي مع التحفة ٣٤٠/٧ كتاب الإيمان وسنن النسائي ٩٥/٨ كتاب الإيمان.

وهي طهارة لغة، والقدر المخرج من النصاب الحولي إلى الفقير شرعاً، وقيل على الزيادة والنماء وهو الظاهر كذا في المغرب.

وسميت الزكاة شرعاً زكاة؛ لأنها يزكو بها المال بالبركة ويطهر المرء بالمغفرة كذا في الطلبة.

وزكى ماله تزكية: إذا أدى عنه زكاته، وزكى نفسه أي: مدحها، وزكاه أيضاً: إذا أخذ زكاته، وتزكى: تصدق، وزكى الزرع يزكو زكاء أي: نما. كذا في الصحاح.

النصاب من المال: القدر الذي يجب فيه الزكاة إذا جمعه نحو مائتي درهم وخمس من الإبل.

الركاز: المعدن، وهو أعم من المعدن.

والكنز والمعدن: ما خلق الله تعالى في الأرض. والكنز اسم لما دفنه بنو آدم. وفي الصحاح الركاز المعدن أو الكنز لأن كلا منهما مركوز في الأرض.

جنات عدن: جنات إقامة لأن الناس يقيمون فيه، وفي الحديث: «عدن دار الله تعالى التي لم ترها عين ولا تخطر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلاثة: النبيين والصديقين والشهداء، يقول الله تعالى: (طوبى لمن دخلك)»^(١) عن تفسير القاضي في سورة التوبة في آية ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ﴾ [سورة التوبة: آية ٧٢] الآية.

العُشْر بالضم: أحد الأجزاء العشرة، والعشِيرُ في معناه كذا في المغرب.

وفي الصحاح: وجمع العشير مثل نصيب وأنصاب، وفي الحديث: «تسعة أعشراء الرزق في التجارة وجزء في السايياء»^(٢) أي: في النتاج.

قال صاحب الدرر: وفي التمر تاشي: ما يوجد في الجبال والبراري والموات من العسل والفاكهة إن لم يحمه الإمام فهو كالصيد وإن حماه ففيه العشر لأنه مال مقصود.

(١) هذا الحديث من رواية أبي الدرداء على ما ذكره الزمخشري في تفسيره.

(٢) ذكره الجوهري في صحاحه لكني لم أقف على تخريجه في كتب الحديث انظر الصحاح ٧٤٦/٢.

وعن أبي يوسف ^(١) رحمه الله: لا عُشْرَ فيه لأنه باقٍ على الإباحة.

صدقة الفطر: من قبيل إضافة الشيء إلى الشرط، وإنما قدمت على الصوم مع أنها تجب بعده لأنها عبادة مالية كالزكاة واجبة خلافاً للشافعي رحمه الله فإنه فرض.

الصدقة: وهي العطية التي بها تبتغى المثوبة من الله تعالى، وفي المغرب: يقال: تصدق على المساكين أي: أعطاهم الصدقة.

الفطر: اسم من أفطر الصائم، ورجل فطير وقوم فطر أي: مفطرون.

وهو في الأصل مصدر يقال: أنا تفطيراً، ورجل مفطر، والفطور ما يفطر عليه، والفطرة بالكسر الحلقة كذا في الصحاح.

وفي المحيط: قال عليه السلام: «ثلاث من أخلاق الأنبياء: تعجيل الفطور وتأخير السحور ووضع اليمين على الشمال في الصلاة تحت السرة» ^(٢).

والسحور: ما يتسحر به أي: ما يؤكل في وقت السحر وهو قبيل الصبح.

كتاب الصوم

الصوم في اللغة: ترك الإنسان الأكل وإمساكه عنه.

ثم جعل في الشرع: عبارة عن هذه العبادة المخصوصة. يقال: صام صوماً وصياماً فهو صائم وهم صوم وصيم كذا في المغرب.

وفي الطلبة: الصوم في اللغة: هو الكف والإمساك، يقال: صامت الشمس في كبد السماء أي: قامت في وسط السماء ممسكة عن الجري في مرأى العين، وفي الشرع: عبارة عن الإمساك عن الأكل والشرب والمباشرة في جميع النهار.

(١) هو الإمام يعقوب بن إبراهيم بن حبيب أبو يوسف، كان صاحب حديث، حافظاً، ولزم أبا حنيفة وغلب عليه الرأي، وولي قضاء بغداد، فلم يزل بها حتى مات سنة ١٨٣ هـ، وهو أول من وضع الكتب على مذهب أبي حنيفة وأملى المسائل ونشرها وبث علم أبي حنيفة في أقطار الأرض.

(٢) هذا الحديث رواه الطبراني مرفوعاً وموقوفاً على أبي الدرداء والموقوف صحيح. ورواه البيهقي من حديث ابن عباس وضعفه. يرجع إلى سنن البيهقي ٢٣٨/٤ ونصب الراية ٤٧٠/٢.

وفي درر الحكام: "عقب الزكاة بالصوم اقتداء بالحديث قال عليه السلام: ((بني الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان)) الحديث.

الاعتكاف: الاحتباس لغة، واللبث في المسجد مع الصوم والنية.
الاعتكاف شرعاً: افتعال من عكف إذا دام من باب طلب وعكفه: حبسه، وسمي به هذا النوع من العبادة لأنه إقامة في المسجد مع شرائطه كذا في المغرب. ولما كان الصوم شرطاً في الاعتكاف أخره عنه.

كتاب الحج

هو القصد أصلاً، وقد غلب على قصد الكعبة للنسك المعروف اصطلاحاً كذا في المغرب.

فالعبادات على ثلاثة أنواع: بدنية محضة: كالصلاة، ومالية محضة: كالزكاة، ومركبة منهما: كالحج، فلما بين النوعين الأولين شرع في بيان النوع الأخير.
والحج بفتح الحاء وكسرها لغتان: معناهما القصد إلى الشيء المعظم كذا في الاختيار.

وفي الشرع: عبارة عن قصد مخصوص إلى مكان مخصوص في زمان مخصوص كذا في التبيين.

والحجة بالكسر: المرة، والقياس الفتح إلا أنه لم يسمع من العرب على ما حكاه ثعلب، ويدل على ذلك ذو الحجة لشهر الحج، لأنهم يجرون الفتح ولسانهم على صيغة المرة والكسر على النوع.

الحُرْم بالضم: الإحرام، وأحرم بالحج والعمرة: لأنه يحرم عليه ما كان له حلالاً من قبل كالصيد والنساء.

والإحرام أيضاً والتحریم بمعنى، والحُرْم بكسر الراء: الحرمان كذا في الصحاح.
الشعائر: أعمال الحج، وكل ما جعل علماً لطاعة الله، الواحدة: شعيرة، ومشاعر: مواضع النسك.

والمَشْعَر الحرام: أحد المشاعر وكسر الميم لغة.

إشعار الهدى: طعنه في سنامه الأيمن حتى يسيل منه دم ليعلم أنه هَدْيٌ كذا في الصحاح.

وعرفات: علم الموقف وهي منونة لا غير، ويوم عرفة التاسع من ذي الحجة كذا في المغرب.

القرآن: هو الجمع بين الحج والعمرة بإحرام واحد في سفر واحد. وهو في الأصل: مصدر قرن بين الحج والعمرة إذا جمع بينهما وهو قارن كذا في المغرب.

والعمرة: اسم من الاعتمار وأصلها القصد إلى مكان عامر ثم غلب على الزيارة على وجه مخصوص كذا في المغرب. وفي الصحاح: وعمرت الخراب عمارة فهو عامر أي معمور مثل: "ماء دافق أي: مدفوق" وعيشة راضية أي: مرضية. ومعنى التمتع: الترفق، وهو الانتفاع بأداء النسكين العمرة والحج في سفر واحد من غير أن يلم بأهله كذا في الهداية.

المتاع في اللغة: كل ما انتفع به، الطعام متاع، وأثاث البيت متاع، وأصله النفع الحاضر.

والمراد في قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ﴾ [سورة يوسف: آية ٦٥] أوعية الطعام.

وفي الصحاح: المتاع السلعة والمتاع أيضاً المنفعة، وتعت بكذا واستمتعت به بمعنى، والاسم: المتعة، ومنه: متعة النكاح، ومتعة الطلاق، ومتعة الحج لأنه انتفاع، وأمتعته الله تعالى بكذا ومتعه بمعنى.

التلبية: مصدر لَبَّى إذا قال: لبيك، والتشية للتكرير، وانتصابه بفعل مضمر ومعناه: "إلباباً لك بعد إلباب" أي: لزوماً لطاعتك بعد لزوم، من أَلَبَ بالمكان إذا أقام. وهي واجبة عند مالك رحمه الله ويجب بتركها دم. وقال الشافعي وأحمد: هي سنة. صفتها: أن يقول: "لبيك اللهم لبيك لا شريك لك لبيك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك" فهذه تلبية النبي ﷺ لا ينبغي أن يُخل بشيء منها، فإن زاد عليها شيئاً جاز عند مالك والشافعي رحمهما الله واستحب عند أبي حنيفة رحمه الله وكره عند أحمد.

واتفقوا على أن إظهار التلبية مسنون في الصحاري واختلفوا في الأمصار وفي مساجدها فقال أبو حنيفة ومالك وأحمد: رحمهم الله تعالى غير مسنون فيها وقال الشافعي: هو مسنون فيها.

الْجَنَائَةُ: ما يجتنيه من شر أي: يحدثه تسمية بالمصدر من جنى عليه شراً، وهو عام إلا أنه خص بما يحرم من الفعل، وأصله من جنى الثمر وهو أخذه من الشجر كذا في المغرب. وقيل: وهي مصدر وأريد بها الحاصل بالمصدر بدليل جمعها والمصدر لا يجمع. وفي درر الحكام: والمراد بها فعل ما ليس للمحرم أن يفعله، ثم إن الواجب بها قد يكون دماً وقد يكون دمين وقد يكون تصديقاً أو دماً وقد يكون غير ذلك. فالبحث طويل الزيل فليطلب في محله.

الإِخْصَارُ لغة: المنع مطلقاً يقال: حصره العدو وأحصره المرض أي: منعه. وشرعاً: منع الخوف أو المرض من وصول المحرم إلى تمام حجته أو عمرته. وفي رواية المغرب الحصر: المنع من باب طلب ويقال: أُخْصِرَ الحاج: إذا منعه خوف أو مرض من الوصول لإتمام حجه أو عمرته.

وإذا منعه سلطان أو مانع قاهر في حبس أو مدينة قيل: حُصِرَ، هذا هو المشهور. الهُدْيُ: وهو اسم ما يُهدى إلى مكة للتقرب، من شاة أو بقر أو بعير، الواحدة: هدية كما يقال: جدي وجدية.

ويقال: هديٌّ بالتشديد على فعليل الواحدة هَدِيَّةٌ كمطيٍّ ومطيةٍ ومطابا. وفي الصحاح: الهدي ما يهدي إلى الحرم من النعم، والنعم: واحد الأنعام وهي المال السائمة.

كتاب النكاح

لا بد له من المال كما أن الحج لا يجب إلا على من له المال فتناسباً. وفي درر الحكام: اختلف في معناه لغة:

واختار صاحب المحيط وتبعه صاحب الكافي وسائر المحققين أنه الضم والجمع، وسمي النكاح نكاحاً: لما فيه من ضم أحد الزوجين إلى الآخر شرعاً: إما وطناً أو عقداً حتى صارا فيه كمصراعي باب، وزوجي خف. ومعناه شرعاً: عقد موضوع لملك المتعة أي: لحل استمتاع الرجل من المرأة. وهو احتراز عن البيع فإنه عقد موضوع لملك اليمين.

وَيُسَنُّ النِّكَاحُ حَالُ الْعَدَالِ أَي: اعتدال المزاج بين الشوق القوي إلى الجماع وبين الفتور عنه.

ويجب في التوقان: وهو الشوق القوي، ويُكرهُ لخوف الجور أي: عدم رعاية حقوق الزوجية. كذا في الدرر.

وفي المغرب: أصل النكاح: الوطء. ثم قيل للزوج: نكاحاً مجازاً لأنه سبب للوطء المباح.

وقولهم: النكاح: الضم مجازاً أيضاً إلا أن هذا من باب تسمية المسبب باسم السبب والأول على العكس.

ونكاح المتعة: أن يقول الرجل لامرأة: متعيني نفسك بهذه العشرة من الدراهم مدة كذا فتقول له: متعتك نفسي، فالحاصل لا بد من لفظ التمتع فيه.

وصورة الموقت: أن يتزوج امرأة بشهادة شاهدين عشرة أيام. والفرق بينهما أن يذكر لفظ التزويج والنكاح في الموقت، ولفظ التمتع في نكاح المتعة.

الشَّعَارُ: بالكسر نكاح كان في الجاهلية: وهو أن يقول الرجل للآخر زوجني ابتك أو أختك على أن أزوجك ابنتي أو أختي، على أن صداق كل واحدة منهما بضع الأخرى، كأنهما رفعاً المهر وأخليا البضع كذا في الصحاح.

باب الولي والكفو

الولي: ضد العدو. وفي المغرب: ولي اليتيم والقتيل مالك أمرهما، ومنه والي البلد. ومصدرهما: الولاية بالكسر، وبالفتح: النصرة والمحبة. وفي الصحاح: الولي: القرب والدُّنُو، يقال: تباعدنا بعد ولي، وكذا ولي الرجل.

وقال أبو عبيدة^(١): يعني الموالي أي: بني العم. وفي تبين الحقائق: الأولياء جمع ولي

(١) أبو عبيدة: "معمر بن المثنى من معاصري تلاميذ الخليل. ولد سنة ١١٠ هـ في البصرة وكان مولى لثيم قريش. قال ابن قتيبة: كان عارفاً بأخبار العرب وأشعارها إلا أنه مع معرفته يكسر البيت إذا أنشده ويخطئ إذا قرأ القرآن، وعرف عنه بغضه للعرب فقد ألف في مثالبها كتباً، وكان يرى رأي الخوارج. توفي سنة ٢١٠ هـ وقيل غير ذلك.

وهو من الولاية وهي تنفيذ الحكم إلى الغير شاء أو أبى".

الكُفُو: النظير، ونظير الشيء مثله، والمصدر: الكفاءة بالفتح والمد.

وقولهم: لا كفاء له بالكسر وهو في الأصل مصدر: أي: لا نظير له والأكفاء جمع كُفُو بتسكين الفاء وضمها وهمز الآخر وتسكين الفاء وآخره بالواو وهو النظير والمساوي.

وفي الكشف: وقرئ كُفُوًا بضم الكاف والفاء وبضم الكاف وكسرهما مع سكون الفاء.

قال الفقيه أبو الليث رحمه الله: قرأ عاصم^(١) في رواية حفص^(٢) كُفُوًا بغير همزة وقرأ حمزة^(٣) كُفُوًا بهمزة وذلك يرجع إلى معنى واحد.

قال القاضي رحمه الله: وقرأ حمزة ويعقوب^(٤) ونافع^(٥) في رواية كُفُوًا بالتخفيف

(١) هو عاصم بن مهذلة بن أبي النجود أبو بكر الأسدي مولاهم الكوفي الحنط، شيخ الإقراء بالكوفة وأحد القراء السبعة، تابعي ثقة صالح، توفي سنة سبع وعشرين ومائة. يرجع إلى طبقات ابن سعد ٣٤٦/١.

(٢) هو حفص بن عمر بن عبد العزيز بن صهبان بن عدي أبو عمر الدوري الأزدي. إمام القراء ثقة ثبت كبير ضابط. توفي سنة ست وأربعين ومائتين. يرجع إلى طبقات ابن سعد ١/٢٥٥ وشذرات الذهب ١١١/٢.

(٣) هو حمزة بن حبيب بن عمار بن إسماعيل الإمام أبو عمار الكوفي التيمي الزيات، أحد القراء السبعة، إمام حجة ثقة ثبت عالم عابد. توفي سنة ست وخمسين ومائة. يرجع إلى الطبقات ٢٦١/١ وشذرات الذهب ٢٤٠/١.

(٤) هو يعقوب بن إسحاق بن زيد بن عبد الله بن أبي إسحاق أبو محمد الحضرمي مولاهم البصري، أحد القراء العشرة وإمام أهل البصرة ومقرها، صدوق تقي زاهد، مات سنة خمس ومائتين، وله شأن وشانون سنة.

(٥) هو نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم الليثي مولاهم أبو رويم المقرئ المدني، أحد القراء السبعة، ثقة صالح، انتهت إليه رئاسة الإقراء بالمدينة، توفي سنة تسع وستين ومائة يرجع إلى تاريخ يحيى بن معين ١٧٢/٣ والطبقات ٣٣٠/٢ وشذرات الذهب ٢٧٠/١.

وحفص كُفُوا بالحركة وقلب الهمزة واوًا.

المهر: الصداق. وفي المغرب صداق المرأة مهرها، والكسر أفصح وكذلك الصدقة. ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صِدْقَاتِهِنَّ نَحْلَةً﴾ [سورة النساء: آية ٤] والصدقة مثله كذا في الصحاح.

والجمع صدق والأصدقة قياس لا سماع وأصدقها: سمي لها صداقاً كذا في المغرب. العُقر: صداق المرأة إذا وطئت بشبهة وسمي العقر عقراً لأنه يجب على الوطء. يعقر إياها بكارتها أي: يجرحه. بكارة الجارية: عذرتها وأصله من ابتكار الفاكهة وهو أكل باكورتها.

ومنه: ابتكر الخطبة: أدرك أولها، وبَكَرَ بالصلاة: صلاها في أول وقتها: والبكر بالبكر: جلد مائة تقديره: حد زنى البكر بالبكر كذا، أو إن زنى البكر بالبكر حده كذا. والبكر: بالفتح من الإبل والباكورة أول الفاكهة.

الرَّتْقُ: بفتح التاء انسداد الرحم بعظم ونحوه. والمرأة الرتقاء: التي لا يصل إليها زوجها.

الْقَرْنُ: في الفرج مانع يمنع سلوك الذكر فيه إما غدة غليظة أو لحمة مرتقة أو عظم.

وامرأة قرناء بها ذلك.

والقرن: ميقات أهل نجد جبل مشرف على عرفات. كذا المغرب.

الرقيق: هو المملوك كلاً أو بعضاً.

والقن: هو المملوك كلاً كذا في الدرر.

وفي الصحاح: القن: العبد إذا ملك هو وأبواه يستوي فيه الاثنان والجمع والمؤنث.

وربما قالوا: عبيد أقتان ثم يجمع على أَقْنَةٍ.

القَسْمُ: هو بفتح القاف مصدر قسم القاسم المال بين الشركاء فرقه بينهم وعين

أنصباءهم.

ومنه القسم بين النساء وهو إعطاء حقهن في البيتوتة عندها للصحبة والمؤانسة لا في

المجامعة لأنها تبتنى على النشاط فلا يقدر على التسوية فيها كما في المحبة. كذا في درر

الحكام.

كتاب الرضاع

الرضاعُ في اللغة: مَصُّ الثدي مطلقاً وفي الشرع: مص الصبي الرضيع من ثدي آدمية في مدته كذا في الدرر. وفي الزيلعي: جعل في الديوان فتح الرأء أصلاً والكسر لغة وجعل الفعل من باب علم أصلاً وكونه من باب ضرب لغة.

ومدة الرضاع: ثلاثون شهراً عند أبي حنيفة رحمه الله. وقالا رحمهما الله: سنتان، وهو قول الشافعي رحمه الله. وقال زفر: ^(١) ثلاثة أحوال. كذا في الاختيارات.

كتاب الطلاق

وهو لغة: رفع القيد مطلقاً يقال: أطلق الفرس إذا خلاه.

وفي الشريعة: رفع القيد الثابت بالنكاح. ولكن استعمل في النكاح بالتفعيل: كالسلام والسراح بمعنى التسليم والتسريح، وفي غيره بالإفعال.

ولهذا إذا قال لامرأته: أنت مطلقة بتشديد اللام لا يحتاج إلى النية وتخفيفها يحتاج. كذا في التبيين.

والمناسبة بين الكتابين أن الطلاق محرم كالرضاع، أو لأن الطلاق مقابل للنكاح.

وهو اسم بمعنى التطليق كالسلام بمعنى التسليم، ومصدر من طلقت المرأة بالضم طلاقاً: كالجمال من جمل، وبالفتح: كالفساد من فسد. وامرأة طالق وقد جاء طالقة، والتركيب يدل على الحل والانحلال ومنه: أطلقت الأسير، وأطلقت الناقة من العقال فطلقت بالفتح كذا في المغرب.

قيل: كان الطلاق ثلاثاً ولم يكن أربعاً أو اثنتين لأن ابن آدم على ثلاث درجات: درجة الجسد ودرجة الروح ودرجة القلب، فإذا طلق امرأته طلقة خرجت من جسده وإذا طلق طلقتين خرجت من روحه وإذا طلق ثلاثاً خرجت من قلبه. لا تحل له حتى تنكح زوجاً آخر. من أنوار التنزيل.

لما كان الطلاق متأخراً عن النكاح طبعاً أخره عنه وضعاً ليوافق الوضع الطبع. كذا

(١) زفر بن الهذيل بن قيس البصري، كان من أخص أصحاب الإمام أبي حنيفة رحمه الله وكان يحمله ويعظمه ويقول: هو أنيس أصحابي وكان من المقدمين في مجلسه. دخل البصرة في ميراث أخته فتشبت به أهل البصرة فمنعوه الخروج منها ومات بها سنة ثمان وخمسين ومائة.

في النافع.

الكناية عند الأصوليين: ما استتر المراد به حقيقةً كان أو مجازاً كذا في الدرر.

وفي الصحاح: الكناية: أن يتكلم بشيءٍ ويريد غيره.

وفي تعريفات الشريف الجرجاني رحمه الله: الكناية كلام استتر المراد منه بالاستعمال وإن كان معناه ظاهراً في اللغة سواء كان المراد به الحقيقة أو المجاز، فيكون التردد فيما أمر به. فلا بد من النية أو ما يقوم مقامها من دلالة الحال كدلالة مذاكرة الطلاق ليزول التردد ويتعين ما أريد منه.

والكناية عند علماء البيان هي أن يعبر عن شيء لفظاً أو معنىً بلفظ غير صريح في الدلالة عليه لغرض من الأغراض كالإيهام على السامع نحو: جاءني فلان، أو لنوع فصاحة نحو: كثير الرماد.

والفرق بينها وبين التعرض على ما وقع في مغرب اللغة: أن الكناية ذكر الرديف وإرادة المردوف كقولك: فلان طويل النجاد وكثير الرماد ويعني أنه طويل القامة ومضيف.

والتعريض: تضمين الكلام دلالة ليس لها فيه ذكر، كقولك: ما أقبح البخل "تعرض بأنه بخيل".

والتصريح: خلاف التعريض كقولك: "أنت بخيل" ممن يعتقد أنه بخيل.

الحقيقة: اسم لما أريد به ما وضع له، وفي الاصطلاح: هي كلمة مستعملة فيما وضعت له، والتاء فيه للنقل من الوصفية إلى الاسمية كالعلامة لا للتأنيث.

والمجاز اسم لما أريد به غير ما وضع له لمناسبة بينهما: كتسمية الشجاع أسداً، سمي به لأنه متعده من محل الحقيقة إلى محل المجاز من جاز إذا تعدى.

التفويض: التسليم وترك المنازعة ومنه المفوضة: وهي التي فوضت بضعها إلى زوجها أي: زوجته نفسها بلا مهر كذا في المغرب.

وقال الجوهري: فوض إليه الأمر أي: رده إليه.

والتفويض في النكاح: التزويج بلا مهر.

البيونة: مصدر بان الشيء عن الشيء أي: انقطع عنه وانفصل بينونةً وبيوناً.

وقولهم: أنت بائن مؤل كحائض وطالق. وأما طلاقه باينة وطلاق باين مجاز والهاء للفصل.

وقال الجوهري: وتطليقة بائمة وهي فاعلة بمعنى مفعولة. وبين بمعنى وسط يقول: جلست بين القوم كما تقول: وسط القوم بالتخفيف، وهو ظرف فإن جعلته اسماً أعربته تقول: لقد تقطع بينكم برفع النون ونصبها، فالرفع على الفاعل أي: تقطع وصلكم والنصب على الحذف يريد ما بينكم. والبون: الفضل والمزية، يقال: بانه يبينه ويؤنه: وبينهما بون بعيد وبين بعيد والواو أنصح.

الرجعة: اسم من رجع رجوعاً ورجعةً وله على امرأته رجعةً ورجعةً بكسر الراء وفتحها والفتح أفصح، ومنها الطلاق الرجعي كذا في المغرب. وفي الدرر: الرجعة هي استدامة القائم في العدة أي إبقاء النكاح على ما كان ما دامت في العدة فإن النكاح قائم فيها لقوله تعالى: ﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ [سورة البقرة: آية ٢٣١] الآية. فإن الإمساك عبارة عن استدامة القائم لا عن إعادة الزائل، فيدل على شرعية الرجعة وشرطية بقاء العدة. إلا أن الاستدامة إنما تتحقق ما دامت العدة باقية إذ الملك باقٍ في العدة زائل بعد انقضائها.

واختلفوا هل من شرط الرجعة الشهادة أو لا؟ فقال أبو حنيفة ومالك وأحمد رحمهم الله تعالى: ليس بشرطها الشهادة بل هي مستحبة. وقال الشافعي رحمه الله في أحد قوليه: الشهادة شرط فيها، وعن أحمد رحمه الله مثله. والمعلقة من النساء: التي فقد زوجها قال الله تعالى: ﴿فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ﴾ [سورة النساء: آية ١٢٩] الآية. من علق الشيء تعليقاً.

باب الإيلاء

المناسبة بين الباين أن الطلاق سبب للحرمة، والرجعة رافعة لها، فكذلك الإيلاء سبب للحرمة، والفيء رافع لها. والإيلاء في اللغة: اليمين مطلقاً وهو الحلف بالله سبحانه وتعالى أو غيره من الطلاق أو العتاق أو الحج أو نحو ذلك. وفي الشرع: حلف على ترك قربانها مدته.

باب الخلع

الخلعُ: بضم الخاء وفتحها لغة: الإزالة مطلقاً، وبضمها شرعاً الإزالة المخصوصة كذا في الدرر.

وقال الزيلعي: يقال: خالعت زوجها إذا افتدت منه بما لها والاسم الخلع بالضم. والمناسبة بينهما: أن الإيلاء يكون بناءً على نشوز الزوج، والخلع بناءً على نشوز الزوجة غالباً.

وفي المغرب: وإنما قيل ذلك لأن كلاً منهما لباس لصاحبه فإذا فعلا ذلك كأنهما نزعاً لباسهما.

النشوزُ: مصدر نشزت المرأة نشوزاً إذا استعصت على بعليها وأبغضته، ونشز بعليها عليها إذا ضربها وجفأها. كذا في الصحاح.

باب الظهار

الظهارُ لغة: مقابلة الظهر بالظهر، يقال: تظاهر القوم إذا تدابروا كأنه ولى كل واحد منهم ظهره إلى صاحبه إذا كان بينهم عداوة. وشرعاً قول الرجل لامرأته: أنت على كظهر أمي. وهو أيضاً بناءً على النشوز مأخوذ من الظهر.

باب اللعان

اللعان لغة: من اللعن وهو الطرد والإبعاد، وهو مصدر لاعن يلاعن ملاعنةً ولعاناً. وفي الشرع: عبارة عما يجري بين الزوجين من الشهادات الأربعة، وركنه الشهادات الصادرة منهما. وشرطه قيام الزوجية، وسببه قذف الرجل امرأته قذفاً يوجب الحد في الأجنبية. وأهله: من كان أهلاً للشهادة عندنا، وعند الشافعي رحمه الله من كان أهلاً لليمين.

وحكمه حرمة الاستمتاع لما فرغا من اللعن، ولكن لا تقع الفرقة بنفس اللعان عندنا حتى لو طلقها في هذه الحالة طلاقاً بائناً يقع. وكذا لو كذب الرجل نفسه حل له الوطء من غير تجديد النكاح بمنزلة ما لو أسلم أحد الزوجين يحرم الوطء. ولا تقع الفرقة قبل التفريق. كذا في الكفاية. والملاعنة تكون بين اثنين غالباً، وهنا في كلام الزوج وحده.

واختلفوا هل اللعان يمين أو شهادة؟ فقال مالك والشافعي رحمهما الله: هو يمين ويصح من كل زوجين حرين كانا أو عبيدين عدلين أو فاسقين أو أحدهما.

وقال أبو حنيفة رحمه الله: هو شهادة لا يصح إلا بين زوجين يكونان من أهل الشهادة، وذلك أن يكونا حرين مسلمين، فأما العبدان والمحدودان في القذف فلا يجوز عنده لعانهما، وكذلك إذا كان أحدهما من أهل الشهادة والآخر ليس من أهلها، لأن اللعان عنده شهادة.

وعن أحمد روايتان: أحدهما كمذهب أبي حنيفة رحمه الله، وهي التي اختارها الخرقى^(١) منهما.

والأخرى كمذهب مالك والشافعي رحمهما الله وهي أظهر الروايتين.
العفيف: من يياشر الأمور على وفق الشرع، يقال: عف عن الحرام يعف عفاً وعفةً وعفافةً أي: كف فهو عف وعفيف، والمرأة عفة وعفيفة، وتعفف أي: تكلف في العفة كذا في الصحاح.
والعصيان: ترك الانقياد.

والعصمة: ملكة اجتناب المعاصي مع التمكن منها.

العنين: من لا يقدر على الجماع أو يصل إلى الثيب دون البكر أو لا يصل إلى امرأة واحدة بعينها فحسب وإنما يكون ذلك لمرض به أو لضعف في خلقة أو لكبر سنه أو لسحر، فهو عنين في حق من لا يصل إليها لفوات المقصود فيه، فيؤجله الحاكم سنة لأن حقها مستحق بعقد النكاح وطناً في الجملة لا في كل زمان، والعدم في الحال لا يدل على العدم في الثاني من الزمان، لأن ذا قد يكون بمرض وذا لا يوجب الخيار، وقد يكون خلقة، وإنما يتبين ذلك بالتأجيل إلى سنة، لأن المرض غالباً يكون لغلبة البرودة أو الحرارة أو اليبوسة أو الرطوبة، وفصول السنة مشتملة على الرطوبة والحرارة واليبوسة والبرودة، فعسى يوافق فصل منها طبعه فيزول ما به من المرض باعتدال الطبع، فمتى مضت السنة ولم يزل، فالظاهر أنه خلقة وأن حقها المستحق فات فيفرق القاضي بطلبها لأنه حقها. كذا في الكفاية.

فهو من عن إذا حبس في العنة وهي حظيرة الإبل من الشجر ليقبها من البلاد والريح.

(١) عمر بن الحسين بن عبد الله بن أحمد أبو القاسم الخرقى: صاحب المختصر في الفقه، توفي سنة ٣٣٤ هـ. يرجع إلى طبقات الحنابلة ٧٥/٢ وشذرات الذهب ٣٣٦/٢.

أو من عن إذا عرض، لأنه يَعمُنُ يميناً وشمالاً ولا يقصده.
وقيل سمي العين عنيماً لأن ذكره يسترخي فيعين يميناً وشمالاً ولا يقصد. للمأتي من
المرأة كذا في الكفاية.

والمجبوب: مقطوع الذكر والخصيتين.

والخصي: مقطوع الخصيتين.

والخنثى: الذي له ما للذكر والأنثى. وتخنث الكلام تليينه، واشتقاق المخنث
منه، وجمع الخنثى: الخناث كالأنثى والإناث، والخنثى بالفتح كالحبلى والحبالى.

والقاضي الذي رفعت إليه هذه القضية في الجاهلية "عامر بن الظرب العدواني"، ولما
اشتبه عليه حكمها قالت له خصيلة وهي أمة له: "أتبع الحكم المبال" ويروى أنها
قالت حَكَمَ المبال، أي: اجعل موضع البول حاكماً.

وعلى هذا قوله الشيخ: «(يُورث من حيث يُبُول)»^(١). كذا في المغرب.

باب العدة

العدة هي لغة الإحصاء يقال: عددت الشيء أي: أحصيته.

وشرعاً: تربص أي: انتظار ووقف يلزم المرأة مدة معلومة كذا في الدرر.

وقال أبو حنيفة رحمه الله: هي الحيض، وقال مالك والشافعي رحمهما الله: هي
الأطهار. وعن أحمد رحمه الله روايتان أظهرهما الحيض.

باب الحضانة

الحضانة: تربية الولد: من حضن الطائر بيضه إلى نفسه تحت جناحه كذا في الدرر.

الحاضنة: المرأة توكل بالصبي فترفعه، وقد حضنت المرأة ولدها حضانة من باب طلب.

باب النفقة

النفقة: وهي مشتقة من النفوق الذي هو الهلاك، يقال: نفقت الدابة إذا ماتت وهلكت.

ومنه النفقة لأن فيها هلاك المال. وقال صاحب الدرر: هي اسم بمعنى الإنفاق.

(١) هذا الحديث أخرجه البيهقي من طرق متعددة لكن أسانيده ضعيفة، لأن في أسانيده الكلبي
وأبا صالح وسليمان بن عمرو، والنخعي، وقد رموا بالكذب على ما نقله الزيلعي في نضه عن
جملة من المحققين. وقد رواه ابن الجوزي في الموضوعات. وأخرجه الدارمي بسنده عن علي
موقوفاً. انظر سنن البيهقي كتاب الفرائض باب ميراث الخنثى ٢٦١/٦ وسنن الدارمي كتاب
الفرائض ٣٦٥/٢ ونصب الراية للزيلعي ٤١٧/٤.

قال هشام ^(١): سألت محمداً رحمه الله عن النفقة فقال: هي الطعام والكسوة والسكنى، كذا في الخلاصة.

باب العتاق

العتاق لغة: القوة مطلقاً، وشرعاً قوة حكمية تظهر في حق الآدمي بانقطاع حق الأغيار عنه.

وقيل بوجه آخر: وهو إثبات القوة الشرعية التي بها يصير المعتق أهلاً للشهادات والولايات قادراً على التصرف في الأغيار وعلى دفع تصرف الأغيار عن نفسه. كذا في الدرر.

وفي الصحاح: العتق: الحرية وكذلك العتاق والعتاقة. وفي المغرب: العتق: الخروج من المملوكية، يقال: عتق العبد عتقاً وعتاقاً، وعتاقاً وهو عتيق وهم عتقاء، وأعتقه مولاه. وقد يقام العتق مقام الأعتاق. ومنه عتق مولاك إياك. والعتيق القديم. وفرس عتيق: رائع جواد. وعتاق الخيل كرائمها.

باب الجعل

الجُعْلُ: بالضم: ما جعل للإنسان من شيء على شيء يفعله، وكذلك الجعالة بالكسر. كذا في النهاية.

باب التدبير

التدبير: عتق العبد عن دبر، وهو أن يعتق بعد موت صاحبه، وبوجه آخر وهو تعليق العتق بالموت، وبوجه آخر وهو النظر إلى عاقبة الأمر.

وفي رواية المغرب عن الأزهري: التدبير: الإعتاق عن دبر وهو ما بعد الموت. وفي الصحاح: الدُّبْرُ والدُّبْرُ بالتحريك والتسكين الظهر، ودُّبْرُ الأمر آخره. والدُّبْرَةُ: خلاف القبلة.

(١) هو هشام بن عبد الله الرازي فقيه محدث وقد وثقه أهل العلم فقال عنه أبو حاتم: صدوق ما رأيت أعظم قدراً منه بالري. تفقه على أبي يوسف ومحمد، توفي سنة ٢٠١هـ.

باب الكتابة

الكتابة لغة: الضم والجمع، ومنه الكَتِيبَةُ: وهي الطائفة من الجيش العظيم. والكتب لجمع الحروف في الخط. وشرعاً: جمع حرية الرقبة مالا مع حرية اليد حالاً. أورد هذا الباب هاهنا لأن الكتابة من توابع العتق كالتدبير والاستيلاء. ومنه المكاتب: وهو اسم مفعول من كاتب عبده مكاتباً وكتاباً، وفي الصحاح: المكاتبَة والتكاتب بمعنى. والمُكَاتَبُ: العبد الذي يكاتب على نفسه بضمنه، فإن سعى وأداه عُتِق.

كتاب الأيمان

وهو جمع يمين.. وهو لغة: القوة، وشرعاً: تقوية أحد طرفي الخبر بذكر اسم الله تعالى أو التعليق، فإن اليمين بغير الله عز وجل ذكر الشرط والجزاء، حتى لو حلف أن لا يحلف وقال: إن دخلت الدار فعبدني حر يحنث. فتحريم الحلال يمين لقوله تعالى: ﴿لَمْ تُحَرِّمُوا مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [سورة التحريم: آية ١]، إلى قول: ﴿تَحِلَّةُ أَيْمَانِكُمْ﴾ [سورة التحريم: آية ٢] وفي الصحاح: اليمين: القسم، والجمع: الأيمن والأيمان. وفي الطَّلَبَة: واليمين اليد اليمنى، وكانوا إذا تحالفوا تصافحوا بالأيمان تأكيداً لما عقدوا، فسمي القسم يميناً لاستعمال اليمين فيه. واليمين في عرف الفقهاء: عبارة عن تأكيد الأمر وتحقيقه بذكر اسم الله أو بصفة من صفاته عز وجل.

اليمين الغموس: الحلف على فعلٍ أو تركٍ ماضٍ كاذباً، سميت به لأنها تغمس صاحبها في الإثم.

اليمين اللغو: ما يحلف به ظاناً أنه كذا وهو خلاف، وقال الشافعي رحمه الله: ما لا يعقد الرجل قلبه عليه كقوله: ولا والله وبلى والله. واليمين اللغو ما يقع على الحال. ذكر الأيمان عقيب العتاق لمناسبتها له في عدم تأثير الهزل والإكراه فيهما.

كتاب الحدود

هي جمع حد وهو في اللغة: المنع، وفي الشريعة: هو عقوبة مقدرة وجبت حقاً لله

عز وجل.

وفي الصحاح: الحد: الحاجز بين الشيئين، وحد الشيء منتهاه تسمية بالمصدر. وفي المغرب: يقال لحقيقة الشيء حد لأنه جامع ومانع. ومنه الحداد: البواب لمنعه من الدخول. وسيت عقوبة الجاني حداً لأنها تمنع المعاودة أو لأنها مقدرة، ألا يرى أن التعزير وإن كان عقوبة لا يسمى حداً لأنه ليس بمقدر، أي ليس له قدر معين، فإن أكثره تسعة وثلاثون سوطاً وأقله ثلاثة.

قال ﷺ: «الحدود كفارات لأهلها»^(١) أي: ستارات.

وقد كفر يكفر من حد دخل يدخل إذا ستر. والكفر الذي هو ضد الإيمان: ستر الحق بالباطل، وكفران النعم: سترها. وكفر الزارع البذر: ستره في الأرض. وكفر الله تعالى سيئات عبده بالتشديد أي: محاسنها وسترها.

التعزير: في الأصل: الرد والردع وهو المنع، وفي الشرع: هو التأديب دون الحد.

وفي الكشف: العَزْرُ: المنع، ومنه التعزير لأنه منع من معاودة القبيح.

والتعزير يكون بالحبس وقد يكون بالصفع أو تعريك الأذن أو الكلام العنيف أو نظر القاضي إليه بوجه عبوس أو الضرب.

والتعزير على أربع مراتب: فتعزير الأشراف كالدهاقنة والقواد وغيرهم: الإعلام والجر إلى باب القاضي، وتعزير أشراف الأشراف كالفقهاء، والعلوية: الإعلام فقط بأن يقول: بلغني أنك فعلت كذا فلا تفعل، وتعزير الأوساط كالسوقية: الإعلام والجر والحبس، وتعزير الأخصاء: الإعلام والجر والضرب والحبس.

وفي التاتارخانية: التعزير بأخذ المال إن رأى القاضي والوالي جاز، وفي جملة ذلك: الرجل الذي لا يحضر الجماعة يجوز تعزيره بأخذ المال. وكذا في التقرير.

الجلدُ: اسم من جلده الحد أي: ضربه وأصاب جلده.

(١) الحديث بهذا اللفظ لم أقف على من أخرجه، وأخرج الترمذي بما يقرب من لفظه ومعناه ضمن حديث طويل وقال عنه: حديث حسن صحيح. ونقل عن الشافعي أنه قال: لم أسمع في هذا الباب أن الحد يكون كفارة لأهله شيئاً أحسن من هذا الحديث. كما أخرجه في معناه ابن ماجه والدارمي في كتاب الحدود. انظر سنن الترمذي مع التحفة ٧١٤/٤.

المُحَصَّنُ: هو الحر المكلف المسلم وطئ بنكاح صحيح، وقد أحصنت إذا عفت، وأحصنها زوجها أعفها فهي محصنة بالفتح، وأحصنت فرجها فهي محصنة بالكسر، والمحصنات ذوات الأزواج.

وشرائط الإحصان في باب الرجم عند أبي حنيفة رحمه الله ست: الإسلام والحرية والعقل والبلوغ والتزويج بنكاح صحيح والدخول. وفي باب القذف: الأربع الأول والعفة كذا في المغرب.

الرَّجْمُ: القتل وأصله الرمي بالحجارة، والرجم بالتحريك: القبر.

اللواط: من الفواحش، وقال مالك والشافعي رحمهما الله: موجبة الحد وفي أظهر الرواية منهما:

"حده الرجم بكل حال بكرًا كان أو ثيبًا ولا يعتبر فيه الإحصان والبكارة فعلى المحصن الرجم وعلى البكر الجلد، وعن أحمد رحمه الله مثله". وقال أبو حنيفة رحمه الله: يعزر اللواط في أول مرة فإن تكرر فيه قتل. قيل: الصحيح أن اللواط يرجم بكرًا كان أو ثيبًا فإن الله تبارك وتعالى شرع فيه الرجم لقوله: ﴿لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّن طِينٍ﴾ [سورة الذاريات: آية ٣٣].

واتفقوا على أن البينة على اللواط لا تثبت إلا بأربعة شهود كالزنا إلا أبا حنيفة فإنه قال: تثبت بشاهدين. وعن أبي حنيفة ومالك رحمهما الله: يجب على من أتى بهيمة التعزير، وعن الشافعي رحمه الله يجب عليه الحد، فإن كان بكرًا جلد وإن كان محصنًا رجم، وفي الرواية الأخرى: يقتل بكرًا كان أو محصنًا على كل حال. فشعب هذه المسألة كثيرة لا يليق بهذا المحل فمن شاء فليطلب: باب ما يجب في اللواط: في الإشراف على مذاهب الأشراف.

السَّرِقَةُ لغة: أخذ الشيء من الغير خفية أي شيء كان، وشرعًا: أخذ مكلف عاقل بالغ خفية قدر عشرة دراهم واعلم أنه قدم حد الزنا لأنه شرع لصيانة الأنساب والعرض وفيه إحياء النفوس لأن الولد من الزنا هالك معنى لعدم من يربيّه، ثم حد الشرب أنه لصيانة العقول التي بها قوام النفوس، ثم حد القذف لأنه لصيانة العرض، ثم حد السرقة لأنه لصيانة الأموال، والأموال وقاية النفس والعقل والعرض.

السَّاجُ: شجر يعظم جدًا قالوا: لا ينبت إلا ببلاد الهند ويجلب منها كل ساجة

مشرجة مربعة.

وقوله: استعار ساجة ليقم بها الحائط يعني الخشبة المنحوتة المهيأة للأساس ونحوه.
القناة: مجرى الماء تحت الأرض وأصلها من قناة الرماح وهي خشبها.
الصندل: شجر طيب الرائحة.
المَغْرَة: الطين الأحمر.
الزندان: عظم الساعد.

باب قطع الطريق

لما فرغ من بيان السرقة الصغرى شرع في بيان السرقة الكبرى.
وفي غاية البيان: اعلم أن قطع الطريق يسمى سرقة كبرى، أما كونه سرقة: باعتبار أن قاطع الطريق يأخذ المال خفية عن عين الإمام الذي عليه حفظ الطريق.
وأما كونه كبرى: فلأن ضرره يعم عامة المسلمين حيث ينقطع عليهم الطريق بزوال الأمن، بخلاف السرقة الصغيرة فإن ضررها خاص، ولأن موجب قطع الطريق أغلظ من قطع اليد والرجل لأن موجه قتل.
وفي الدرر: سواء كان قاطع الطريق جماعة ممتنعين عن طاعة الإمام فقصدوه، أو واحداً يقدر على الامتناع فقصدته.
العصمة: ملكة اجتناب المعاصي مع التمكن منها. وفي الصحاح: العصمة: المنع، يقال: عضمه الطعام أي: منعه من الجوع.

كتاب الجهاد

الجهاد: مصدر جاهدت العدو إذا قابلته في تحمل الجهد، أو بذل كل منكما جهده أي: طاقته في دفع صاحبه، ثم غلب في الإسلام على قتال الكفار كذا في المغرب.
وفي الصحاح: الجَهْدُ والجُهدُ بالفتح والضم: الطاقة، الجهاد بالفتح: الأرض الصلبة. وجاهد في سبيل الله مجاهدةً وجهاداً، والاجتهاد والتجاهد بذل الوسع، الجهد والمجهود: المشقة، ورجل مجهود أي: ذو جهد.

السَّيرُ: جمع سيرة وهي الحالة من السير كالجلسة والركبة للجلوس والركوب، ثم نقلت إلى معنى الطريق والمذهب، ثم غلبت في لسان الشرع على أمور المغازي لأن أول أمرنا السير إلى العدو، وأن المراد بها سير الإمام ومعاملاته مع الغزاة والأنصار ومع العداة والكفار.

وإنما سمي بها هذا الكتاب لأنه بين فيه سير المسلمين في المعاملة مع الكافرين من أهل الحرب، ومع أهل العهد منهم من أهل الذمة والمستأمنين، ومع المرتدين وهم أحبث الكفار بالإنكار بعد الإقرار، ومع أهل البغي الذين حاولهم دون حال المشركين وإن كانوا جاهلين. وفي المغرب: قالوا: السير الكبير فوصفوها بصفة المذكر لقيامها مقام المضاف الذي هو الكتاب كقولهم: صلى الظهر. وسير الكبير خطأ كجامع الصغير وجامع الكبير. الجزية: ما يؤخذ من أهل الذمة، والجمع: الجزى مثل: لِحْيَةٍ وَلِحَى.

الذمة: العهد لأن نقضه يوجب الدم، وتفسر بالأمان والضمان، وكل ذلك متقارب.

ومنها قيل للمعاهدين من الكفار: ذمي لأنه أُوْمِنَ على ماله ودمه بالجزية. ويسمى محل التزام الذمة بها في قولهم: ثبت في ذمة كذا. وفي الصحاح: الذمة: أهل العقد.

والذمة: الأمان في قوله الطَّلَاةُ: «ويسعى بذمتهم أدناهم»^(١). الجعائل: جمع جَعِيلَةٍ أو جعالة بالحركات الثلاث بمعنى الجُعْل، وهو ما يجعل للعامل على عمله.

وسمي به ما يعطى للمجاهد ليستعين به على جهاده. وأجعلت له أي: أعطيت له الجعل.

الغنيمة: ما نيل من أهل الشرك عنوةً أي: قهراً أو غلبة والحرب قائمة، وحكمها أن تخمس.

وسائرهما بعد الخمس للغانمين خاصة كذا في المغرب. وفي الصحاح: المغنم بمعنى الغنيمة.

الْقَيْءُ: ما نيل منهم بعدما تضع الحرب أوزارها وتصير الدار دار الإسلام، وحكمه أن يكون لكافة المسلمين ولا يخمس.

النَّفْلُ: ما ينقله الغازي أي: يعطاه زائداً على سهمه، وهو أن يقول الإمام أو الأمير: من قتل قتيلاً فله سلبه، أو قال للسرية: ما أصبتم فهو لكم أو رבעه أو نصفه ولا يخمس،

(١) أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه. يرجع إلى صحيح البخاري بحاشية السندي ١٦٩/٤.

وعلى الإمام الوفاء. وعن علي بن عيسى الغنيمة أعم من النفل، والفيء أعم من الغنيمة لأنه اسم لكل ما صار للمسلمين من أموال أهل الشرك.

قال أبو بكر الرازي رحمه الله: والغنيمة فيء والجزية فيء ومال أهل الصلح فيء والخراج فيء لأن ذلك كله مما أفاء الله على المسلمين. وعند الفقهاء رحمهم الله: كل ما يجلّ أخذه من أموالهم فهو فيء كذا في المغرب.

الجزية نوعان: جزية وضعت بالصلح والتراضي فتعدد بحسب ما يقع عليه الاتفاق، وجزية يضعها الإمام إذا غلب عليهم كذا في الدرر. «وجزى بمعنى قضى فهو بغير همزة، ومنه: «لا تجزى عن أحد بعدك»^(١) أي: لا يؤدي عنه ولا يقضى، ومنه الجزية لأنها تجزي عن الذمي. وفي الصحاح: الجزية: ما يؤخذ من أهل الذمة والجمع: الجزى مثل: الحية ولحي.

الخَرَجُ: ما يخرج من غلة الأرض، ثم سمي ما يأخذه السلطان خراجاً فيقال: أدى فلان خراج أرضه وأدى أهل الذمة خراج رؤوسهم يعني الجزية. المستأمن: من الاستيمان وهو طلب الأمان من العدو حربياً كان أو مسلماً. نبذ العهد: نقضه.

الغَلَّةُ: كل ما يحصل من ريع الأرض أو كرائها.
والريع: النماء والزيادة وأرض مريعة بفتح الميم أي: مخصصة.
والخَصْبُ بالكسر: نقيض الجذب، والخصاب: النخل الكثير الحمل.
والجَدْبُ: القحط.

وقحط المطر: يقحط قحوطاً احتبس.

والأَتَاوَةُ: الخراج والجمع: الأَتَاوي.

الثَّرْكُ: جيل من الناس واحده: تركي.

والروم: هم من ولد الروم بن عيصو، يقال: رومي وروم مثل زنجي وزنج، فليس بين الواحد والجمع إلا الإياء المشددة كما في تمر وتمرّة، ولم يكن بين الواحد والجمع إلا الهاء، والتقيد بهما اتفاقي لأن المراد بهما الكفار من البلدين.

(١) هذا جزء من حديث "أبي بردة" المشهور في أجزاء العناق في الأضحية له. أخرجه البخاري في كتاب الأضاحي ٣/٣١٧ ومسلم كتاب الأضاحي ٣/١٥٥٢ وما بعد والإمام أحمد في مسنده ٣/٤٤٦.

الوظائف: جمع وظيفة وهي ما يقدر للإنسان في كل يوم من طعام أو رزق. والمراد هاهنا العُشُر والخراج، فيكون مجازاً من قبيل تسمية الشيء باعتبار ما يؤول إليه، يقال: قد وظفته توظيفاً.

المرتد: اسم فاعل من الارتداد وهو الرجوع على الإطلاق لغة. وفي الشريعة: وهو الرجوع من الدين الحق إلى الباطل، أعادنا الله سبحانه وتعالى من ذلك فمن ارتد والعياذ بالله عرض عليه الإسلام وكشفت شبهة فإن استمهل حُبس ثلاثة أيام فإن تاب وإلا قُتل أي إن تاب فيها وإن لم يتب قُتل ومعنى "فيها" أي: بالخصلة الحسنة أخذ، وكلمة (إلا) معناها: إن لا وليست للاستثناء. كذا في صدر الشريعة.

البَغَاةُ: جمع باغٍ من البغي وهو الظلم، وهكذا الجمع في اسم الفاعل من المعتل، اللام قياس مطرد كالغزاة والقضاة من الغازي والقاضي وكالرواة من الراوي. وفي الصحاح: البغي: التعدي، وكل مجاوزة وإفراط على المقدار الذي هو حدّ الشيء فهو بَغْي.

وفي المغرب: البغي: الفاجرة والجمع: البغايا ومنه بغت: إذا زنت. وفي غاية البيان: والمراد من البغاة الخوارج ولهذا في (المبسوط) سمي هذا الباب بباب الخوارج. والسَّبْيُ: والسبأ والاستبَاء: الأسر، ومنه المرأة تسبي قلب الرجل.

والأسير: الأخيذ يشد أو لم يشد من الإسار وهو القُدُّ. ومنه سمي الأسير وكانوا يشدون به بالقد فغلب على الأخيذ أسيراً وإن لم يشد به. يقال: أسرت الرجل أسراً وإساراً فهو أسير ومأسور والجمع أسرى وأسارى.

اللَّقِيطُ: بمعنى ملقوط وهو لغة: ما يلقط أي: يرفع من الأرض. وقد غلب على الصبي المنبوذ.

وفي الصحاح: المنبوذ: الصبي الذي تلقيه أمه في الطريق، وشرعاً: هو مولود طرحه أهله خوفاً من العيلة وفراراً من التهمة. والعيلة والعالة: الفاقة.

والفَاقَةُ: الفقر والحاجة كذا في الصحاح.

اللَّقْطَةُ: الشيء الذي تجده مُلقًى فتأخذه كذا في المغرب. وفي التبيين: اللقطة بضم اللام وفتح القاف اسم الفاعل للمبالغة، وبسكون القاف اسم المفعول كضحكة

وضحكة. وسمي هذا المال الملقوط باسم الفاعل منه لزيادة معنى اختص به، وهو أن كل من رآها يميل إلى رفعها، فكأنما تأمره بالرفع لأنها حاملة إليه فأسند إليه مجازاً، فجعلت كأنها هي التي رفعت نفسها. ونظيره قولهم: ناقة حلوب ودابة ركوب، وهو اسم الفاعل سميت بذلك لأن من رآها يرغب في الركوب والحلب فنزلت كأنها حلبت نفسها وركبت نفسها.

وفي الدرر: وهي اسم اللقيط في المعنى لكن استعمال اللقيط في الآدمي واللقطة في غيره. وقدم اللقيط على اللقطة لكون النفس أعز من المال. وأخذ اللقيط واللقطة شرع لإحياء النفس والمال قال تعالى: ﴿مَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾ [سورة المائدة: آية ٣٢] إلا أن الأول فرض وهذا مندوب في بعض الصور.

الأمانة والأمان: بمعنى وقد أمنت فأنا آمن. وأمنت غيري من الأمن والأمان. والأمن: وهو عدم توقع مكروه في الزمان الآتي. الآبق: وهو مملوك فر من مالكة قصداً مُعْتِداً. والضال: هو الذي ضل الطريق إلى منزلة. وفي المغرب: أبق العبد: هرب من باني ضرب وطلب إباقاً فهو آبق وهم أُّباق. وفي غاية البيان قال في المبسوط: الإباق: ترداد في الانطلاق وهو من سوء الأخلاق.

كتاب المفقود

تناسب الكتابين من حيث أن كلا منهما غاب لم يدر أثره. وفي المغرب: فقدت الشيء غاب عني ذاتاً وأنا فاقد والشيء مفقود. فالمفقود في الشريعة: هو غاب لم يدر موضعه وحياته وموته.

كتاب الشَّرْكَة

وهي اختلاط شيء بشيء لغة. وفي الشريعة عبارة عن اختلاط النصيبين فصاعداً بحيث لا يفرق أحد النصيبين عن الآخر. ثم يطلق هذا الاسم على العقد أي: عقد الشركة وإن لم يوجد اختلاط النصيبين إذ العقد سبب له. ومنه الشَّرْكَ بالتحريك: حُبالة الصائد لأن فيه اختلاط بعض حبله بالبعض.

ثم أطلقت على العقد مجازاً لكونه سبباً له ثم صارت حقيقة.

وفي المغرب: شَرَكُهُ في كذا شركاً وشركةً، واسم الفاعل منه شريك، وشارك في كذا واشتركوا وتشاركوا. وطريق مشترك. ومنه الأجير المشترك وهو الذي يعمل لمن شاء. وأما أجير المشترك على الإضافة فلا يصح إلا على تأويل المصدر. وأما قوله تعالى: ﴿إِنَّ الشُّرَكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [سورة لقمان: آية ١٣] فاسم من أشرك بالله إذا جعل له شريكاً.

وفسر الشرك بالرياء في قوله العلية: «(إن أخوف ما أخاف على أمتي الشرك والشهوة الخفية)» ^(١) وهي أن تعرض للصائم شهوة فتوقعها. والشرك أيضاً التصيب تسمية بالمصدر، ومنه بيع شرك من دار شركة.

المفاوضة: مصدر فاوضه في كذا إذا جراه وفعل مثل فعله. والناس فوضى في هذا الأمر أي: سواء لا تباين بينهم، ومنه شركة المفاوضة كذا في المغرب.

وشركة العنان: أن يشتركا في شيء خاص دون سائر أموالهما وهو مأخوذ من قولهم عن لهما شيء فاشترياه مشتركين فيه أي عرض كذا في الصحاح.

وفي الإشراف: وهي في الشرع عبارة عن الشريكين يشتركان بهما وأبدانها، وسمي هذا العقد به لما قال ابن السكيت: كأنه عن لهما شيء فاشتركا فيه. أو من عنان الفرس كما ذهب إليه الكسائي ^(٢) والأصمعي، لأن كلا منهما جعل عنان التصريف في بعض المال إلى صاحبه.

وفي الكفاية: وشرعتها بالسنة فإنه العلية بعث والناس يباشرونها فقررها عليه.

الْقَلَسُ: يجمع في القلة على أفلس وفي الكثرة على فلوس. وقد أفلس الرجل صار

(١) أخرجه ابن ماجه في كتاب الزهد، قال في الزوائد: في إسناده عامر بن عبد الله لم أر من تكلم فيه، وباقي رجال الإسناد ثقات. انظر سنن ابن ماجه ١٤٠٦/٢.

(٢) والكسائي هو علي بن حمزة بن عبد الله بن بهمن بن فيروز الكسائي. كان من أسرة فارسية الأصل أخذ عن الخليل بن أحمد البصري وهو الذي أمره أن يذهب إلى البادية ليقضي فيها سنين عدداً فيحذق عن أعرابها اللغة الفصيحة، كان إماماً في النحو واللغة والقراءات توفي سنة ١٨٣ هـ وقيل ١٨٩ هـ.

مفلساً، كأنما صارت دراهمه فلوساً وزيوفاً. والفلوس النافقة أي: الراجحة.

والتبر: ما كان غير مضروب من الذهب والفضة.

وعن الزجاج: هو كل جوهر قبل أن يستعمل كالنحاس والصفير وغيرهما. وبه

يظهر صحة قول محمد رحمه الله.

وفي الصحاح: فإذا ضرب دنانير فهو عين. ولا يقال تبر إلا للذهب وبعضهم يقول

للفضة أيضاً.

والتبر: الهلاك وتبره تبريراً أي: كسره وأهلكه.

الحديد: يطلق على المضروب، والتبر على غير المضروب.

والصفير: بالضم الذي تعمل منه الأواني، وأبو عبيدة يقول بالكسر. كذا في

الصحاح.

والتقرة: السبيكة.

والسبيكة: القطعة المذابة من الذهب والفضة، أو غيرها إذا استطالت، يقال:

سبكت الفضة وغيرها أسبكها سبكاً أذبتها كذا في الصحاح.

كتاب الوقف

تناسب الكتاب من حيث أن المقصود من كل منهما الانتفاع لكن الانتفاع بالأول

في الدنيا والانتفاع بالثاني في الآخرة ولذا ذكره بعد الشركة.

الوقف في الأصل: مصدر وقفه إذا حبسه وقفاً، ووقف بنفسه وقوفاً يتعدى ولا

يتعدى وقيل للموقوف: وقف تسمية بالمصدر.

وفي الدرر: فإن وقف الذي مصدره الوقف متعدد معناه ما ذكر ووقف الذي

مصدره الوقوف لازم.

وفي الاختيارات: الوقف: هو الحبس لغة، وفي الشرع: عبارة عن حبس العين على

ملك الواقف والتصدق بالمنافع على الفقراء مع بقاء العين، كالعارية عند أبي حنيفة رحمه

الله إلا أنه غير لازم حتى لو رجع الواقف يصح عنده، وعندهما رحمهما الله حبس العين

على حكم ملك الله سبحانه وتعالى فيزول ملك الواقف. وال لزوم عند أبي حنيفة رحمه الله

إنما يكون بالحكم أو بالتعليق بالموت. والفتوى على قولهما. كذا في التتمة.

وفي الكافي: أن عمر رضي الله عنه قال: يا رسول الله إني استفدت مالا وهو عندي نفيس أتصدق به؟ فقال عليه السلام: «تصدق بأصله لا يباع ولا يوهب ولا يورث لينتفع بثمره»^(١). الحديث.

كتاب البيوع

لما فرغ من بيان العبادات شرع في المعاملات وقدم البيع لأنه أكثر وقوعاً. وفي الإشراف: البيع في اللغة: أخذ شيء وإعطاء شيء آخر. وفي الشريعة: عبارة عن إيجاب وقبول.

ثم اختلفوا: هل يشترط ذلك القبول في الأشياء الخطيرة والتافهة؟! فقال مالك وأبو حنيفة في رواية: لا يشترط ذلك في الخطيرة ولا في التافهة وكلما رآه الناس بيع فهو بيع. وقال الشافعي رحمه الله: يجب في الأشياء الخطيرة والتافهة. وقال أحمد رحمه الله يجب في الخطيرة ولا يجب في التافهة.

واختلفوا هل ينعقد بالمعاطاة؟ فقال أبو حنيفة رحمه الله في إحدى روايتيه والشافعي وأحمد في إحدى روايتيه: لا ينعقد، وقال مالك رحمه الله: ينعقد، وعن أبي حنيفة وأحمد مثله وهذا في كلها على الإطلاق.

واتفقوا على أن بيع العين الطاهرة صحيح، واختلفوا في العين النجسة في نفسها، فقال مالك والشافعي وأحمد رحمهم الله تعالى: لا يجوز بيعها، واستثنى مالك رحمه الله جواز ما فيه المنفعة منها كالكلب والسرجين.

ومناسبة البيع للوقف من حيث إن كلاهما يزول الملك، ففي الوقف يزول عن ملك الواقف بعد حكم الحاكم من غير أن يدخل في ملك الموقوف عليه.

وفي البيع يزول عن ملك البائع ويدخل في ملك المشتري. وإنما قدم الوقف ولم يعكس لأنه كالمفرد، والبيع كالمركب من حيث إن الوقف فيه زوال بلا دخول والبيع فيه زوال ودخول والمفرد سابق على المركب كذا في غاية البيان.

(١) يرجع إلى البخاري مع الفتح ٣٥٤/٥ كتاب الشروط ومسلم ١٢٥٥/٣ كتاب الوصية والنسائي ١٩١/٦ كتاب الأحباس وابن ماجه ٨٠١/٢ كتاب الصدقات.

والمبيعات: أصناف مختلفة وأجناس متفاوتة وجمع المصدر لاختلاف أنواعه. وهذا الكتاب لبيان أنواعه لا لحقيقته.

وفي المغرب: البيع من الأضداد، يقال: باع الشيء إذا شراه أو اشتراه ويتعدى إلى المفعول الثاني بنفسه وبحرف الجر وهما تقول: باعه الشيء وباعه منه.

وفي الاختيار: البيع في اللغة: مطلق المبادلة وكذلك الشراء، سواء كانت في مال أو غيره قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ﴾ [سورة التوبة: آية ١١١] وقال عز وجل: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ﴾ [سورة البقرة: آية ١٧٥]. وفي الشرع: "مبادلة المال المتقوم تليكاً وتملكاً" فإن وجد تملك المال بالمنافع فهو إجارة ونكاح، وإن وجد مجاناً فهو هبة.

ثم البيع عقد مشروع ثبتت شرعيته بالكتاب والسنة والمعقول. أما الكتاب فقوله تعالى: ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ [سورة البقرة: آية ٢٧٥]. وقال عز وجل: ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ﴾ [سورة النساء: آية ٢٩]. وأما السنة فلأنه عليه السلام قد باع واشترى مباشرة وتوكيلاً.

وعلى شرعيته الإجماع والمعقول: وهو أن الحاجة ماسة إلى شرعيته فإن الناس يحتاجون إلى الأعواض والسلع والطعام والشراب الذي في أيدي بعضهم، ولا طريق لهم إلا بالبيع والشراء، فإن ما جبلت عليه الطباع من الشح والظنة وحب المال يمنعهم من إخراجهم من غير عوض فاحتاجوا إلى المعارضة، فوجب أن يشرع وفقاً لهذه الحاجة. وركنه الإيجاب والقبول لأهمهما يدلان على الرضاء.

وشرطه أهلية المتعاقدين. ومحلّه المال.

وحكمه ثبوت الملك للمشتري في البيع، وللبيع في الثمن إذا كان باتاً وعند الإجارة إذا كان موقوفاً.

الشراء: يمد ويقصر، يقال: منه شريت الشيء أشريه شرياً إذا بعته وإذا اشتريته أيضاً، وهو من الأضداد قال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾ [سورة البقرة: آية ٢٠٧] وقال تعالى: ﴿وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ﴾ [سورة يوسف: آية ٢٠] أي: باعوه. وقوله تعالى: ﴿اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ﴾ [سورة البقرة: آية ١٦] أصله: اشترى، ويجمع الشري على أشرية.

وفي النهاية: البيع ينعقد بالإيجاب والقبول.

والانعقاد: عبارة عن انضمام أحد كلام العقدين إلى الآخر على وجه يظهر أثره في المحل شرعاً.

والإيجاب: ما ذكر أولاً من لفظ بعت واشتريت.

والقبول: ما ذكر ثانياً وهو المتعارف.

وقيل: الإيجاب فعل والفعل خروج الممكن من الإمكان إلى الوجوب أي: إلى التحقق والثبوت.

وفي الكفاية: قيل أنواع البيع ترتقي إلى عشرين نوعاً أو أكثر والكل مذكور في النهاية.

النَّفِيسُ: ما يكثر ثمنه كالعبيد والإماء.

والْحَسِيسُ: ما يقل ثمنه كالبقل والرمان واللحم والخبز. والشرط في بيع التعاطي: الإعطاء من الجانبين عند شمس الأئمة الحلواني^(١). وقيل: الإعطاء من أحد الجانبين يكفي.

والمجازفة: أخذ الشيء بلا كيل ولا وزن. والجزف أخذ الشيء مجازفةً وجزافاً.

الصُّبْرَةُ: واحدة صبر الطعام تقول: اشتريت الشيء صبرة أي: بلا كيل ولا وزن.

والمحاكلة: بيع الطعام في سنبله، وقيل: اشتراء الزرع بالحنطة، وقيل: بيع الزرع قبل صلاحه من الحقل وهو الزرع، وقيل: المزارعة بالثلث والربع وغيرهما، وقيل: كراء الأرض بالحنطة كذا في المغرب.

باب خيار الشرط

البيع نوعان لازم وغير لازم فلما بينَّ اللزوم وقدمه لكونه أقوى وما هو أقوى فهو أولى بالتقديم شرع في بيان غير اللزوم وهو ما فيه خيار شرط أو رؤية أو عيب. وإضافة الخيار إليه إضافة الحكم إلى سببه كصلاة الظهر، وقدم خيار الشرط على البواقي لكونه

(١) هو "الإمام عبد العزيز بن أحمد بن نصر بن صالح شمس الأئمة الحلواني البخاري". والحلواني نسبة إلى عمل الحلوى. كان إمام أهل الرأي في وقته، من مصنفاته: المبسوط في الفقه وكتاب النوادر. توفي سنة ثمان وأربعين وأربعمائة.

أعم وجوداً، حتى شرع للعاقدين ولأحدهما ولغيرهما بإذنهما.

وفي المغرب: الخيار: اسم من الاختيار، ومنه خيار الرؤية وفي درر الحكام: وخيار الشرط أنواع:

فاسد وفاقاً كما إذا قال: اشتريت على أي بالخيار أو على أي بالخيار أياماً أو على أي بالخيار أبداً.

وجائز وفاقاً وهو أن يقول: على أي بالخيار ثلاثة أيام فما دونها.

ومختلف فيه وهو أن يقول: على أي بالخيار شهراً أو شهرين، فإنه فاسد عند أبي حنيفة وزفر والشافعي رحمهم الله تعالى، جائز عند أبي يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى.

الغبن: بالتسكين في البيع والغبن بالتحريك في الرأي، يقال: غبنته في البيع بالفتح أي: خدعته، وقد غبن فهو مغبون، وغبن رأيه بالكسر: إذا نقصه فهو غبين أي: ضعيف الرأي، والتغابن: أن يغبن القوم بعضهم بعضاً، ومنه قيل: يوم التغابن ليوم القيامة: لأن أهل الجنة يغبنون أهل النار.

المراوضة: المداراة والمخاتلة، ومنها بيع المراوضة لبيع المواصفة لأنه لا يخلو عن مداراة ومخاتلة وفي الإجازات البائع والمشتري إذا تراضوا السلعة أي: تداريا فيها.

وراد الكلاً أي: طلبه ومنه "إذا بال أحدكم فليرتد لبوله" (١). أي: يطلب مكاناً ليناً أو منحدرًا كذا في الصحاح والمغرب أيضاً.

باب خيار العيب

وهو نقص خلا عنه أصل الفطرة السليمة لأن مطلق العقد يقتضي وصف السلامة؛ لأن الغالب في الأشياء هو السلامة فيقع العقد على ذلك الوصف لأن كل واحد من العاقدين صاحب عقل وتمييز فيأبى أن يُغبنَ أو يُغبنَ كذا في الكفاية.

والعيب نوعان: ظاهري: كالعمى والماء في العين، وباطني: كالسعال وانقطاع الحيض شهرين فصاعداً، أو الإباق أو نحوهما.

واعلم أن المراد بالعيب عيب كان عند البائع ولم يره المشتري عند البيع ولا عند

(١) تقدم تخريجه.

القبض.

الجَسُّ: اللَّمْسُ باليد للتعرف.

عَدْلُ الشَّيْءِ بالكسر: مثله من جنسه وفي المقدار أيضاً. وَعَدْلُهُ بالفتح: مثله من خلاف جنسه. كَذَا فِي الْمَغْرِبِ.

باب البيع الفاسد

الصحيح: ما كان مشروطاً بأصله ووصفه، والفاسد: مشروع بأصله لا وصفه. ويفيد الملك عند اتصال القبض به، حتى لو اشترى عبداً بخمر وقبضه فأعتقه يعتق. ثم هذا الباب مشتمل على أربعة أنواع: باطل وفاسد ومكروه وموقوف. فالباطل: ما لا يكون مشروعاً بأصله ووصفه ولا يفيد الملك حتى لو اشترى عبداً بميتة وقبضه وأعتقه لا يعتق. والفاسد ما ذكرناه آنفاً. والمكروه: مشروع بأصله ووصفه لكن جاوره شيء منهبي عنه كالبيع عند أذان الجمعة.

والموقوف: مشروع بأصله ووصفه ويفيد الملك على سبيل التوقف ولا يفيد تمامه لتعلق حق الغير. فالباطل والفاسد بهذا التفسير متباينان، إذا في تعريف كل واحد منهما قيد ينافي تعريف الآخر. ثم لقب الباب بالفاسد وإن كان فيه الباطل والموقوف والمكروه لكثرة وقوعه بتعدد أسبابه.

وفي تبين الحقائق: لأن الفاسد وصف شامل كالعرض العام لما قلنا: إن الباطل فائت الأصل والوصف، والفاسد فائت الوصف لا الأصل، والمكروه فائت وصف الكمال، فعم فوات الوصف الكل كالحركة بالنسبة إلى الحيوان والنبات.

ثم الضابطة في تمييز الفاسد من الباطل وهي أن أحد العوضين إذا لم يكن مالاً في دين سماوي فالبيع باطل سواء كان مبيعاً أو ثناً فبيع الميتة أو الحر أو به باطل وإن كان في بعض الأديان مالاً دون البعض إن أمكن اعتباره ثناً فالبيع فاسد، فبيع العبد بالخمر أو الخمر بالعبد فاسد وإن تعين كونه مبيعاً فالبيع باطل، فبيع الخمر بالدرهم أو الدراهم بالخمر باطل. وفي الكفاية: إذا كان أحد العوضين أو كلاهما محرماً فالبيع فاسد، فالفاسد

أعم من الباطل لأن كل باطل فاسد ولا يعكس.

وفي النهاية: البياعات أنواع أربعة:

المساومة: وهي التي لا يلتفت إلى الثمن الأول.

والوضيعة: وهي التي بنقصان من الثمن السابق.

والتولية: وهي التي بالثمن الأول وإنما سمي هذا النوع من البياعات تولية لأن البائع

كأنه يجعل المشتري والياً لما اشتراه بما اشتراه.

والمراجعة: نقل ما ملكه بالعقد الأول بالثمن الأول مع زيادة ربح.

والدليل على جوازها أن كل واحد من الثمن والمبيع معلوم ويجوز العقد عليه.

فالبيع بإلقاء الحجر والملازمة والمنازمة بيع كان في الجاهلية، صورته كان الرجلان

يتساومان المبيع فإذا ألقى المشتري عليه حصاة أو لمسه أو نبذه البائع إليه لزم البيع.

ففسدت لورود النهي عنها لما فيه من معنى التعليق كأنه قال: إن ألقيت عليه حجراً فهو

لك كذا في مجمع البحرين.

والمزائنة: بيع التمر في رؤوس النخل بتمر مجذوذ مثل كيله خرصاً^(١).

والخرص: الحزر وهو التقدير.

التحش: هو أن تستام السلعة بأزيد من ثمنها وأنت لا تريد شراءها ليراك الآخر

فيقع فيه، وروي بالسكون كذا في المغرب.

الإقالة في اللغة: رفع وإسقاط وفي الشرع عبارة عن رفع العقد، وقيل: إنه مشتق

من القول وهمزته للسلب أي: أزال القول السابق كما في قسط وأقسط أي أزال الجور،

وهي غلط لأنهم قالوا: قلته البيع وأقلته. وقال الجوهري رحمه الله: وأقلته البيع إقالة وهو

فسخه وربما قالوا قلته وهو لغة قليلة، فدل قلته البيع على أن العين ياء.

والوجه الثاني وهو أن تكون الإقامة من القول على البطلان، لأن في الصحاح أورد

إقالة البيع في القاف مع الياء لا في ذكر القاف مع الواو كذا في النهاية.

(١) الزَّيْنُ في اللغة: هو الدفع، وزينت الناقة حالها: دفعته برجلها، وقيل للمشتري: زبون لأنه

يدفع غيره عن أخذ المبيع، وسميت بعض الملائكة زبانية لدفعهم أهل النار إليها. والمزائنة من

البياعات التي حرمها الإسلام لما فيها من غبن وجهالة، وقد منعها الجمهور وأجازها أبو حنيفة.

قال الشيخ (من أقال نادماً بيعته أقال الله تعالى عشرته يوم القيامة) ^(١) كذا في الهداية.

باب الربا

تناسب البايين من حيث أن فيهما زيادة لكن في المراجعة زيادة هي حلال وفي الربا زيادة هي حرام، والاحتراز عن الشبهة واجب في كل باب.

فإن قيل: كيف يستقيم وجه تناسب اقتران باب الربا بباب المراجعة ويفصل بينهما باب الإقالة؟ قلنا: توسط باب الإقالة بين هذين البايين يقع في هذه المسودة لمراعاة عداد أنواع البياعات على التعاقب والتوالي من غير فصل بإيراد المراجعة في عقب أخواتها، وفي الأصل باب الإقالة مقدم على باب المراجعة وتعاقب فيه باب الربا بباب المراجعة والله تعالى الموفق للسداد وعلى فضله الاعتماد.

ثم الربا في اللغة: الفضل والزيادة، يقال: ربا الشيء يربو ربا وربواً أي: زاد.

وفي الشرع هو فضل أحد المتحانسين على الآخر من مال بلا عوض. وفي الصحاح: والربا في البيع، ويشئ ربوان وربيان، وقد أربى الرجل، والريبة مخففة لغة في الربا وكان القياس ربوة.

النساء بالمد لا غير: التأخير، يقال بعته بنساء ونسيء ونسيئة بمعنى، كذا في المغرب وفي الصحاح: ونسأت الشيء نساءً: أخرته وكذلك أنسأته فعلت وأفعلت بمعنى.

والنساء بالضم: التأخير وكذلك النسيئة على فعيلة، وبعته بنساء وبعته بكلاءة وبعته بنسيئة أي: بأخرة. وقال الأخفش: أنسأته الدين: إذا جعلته له مؤخراً، ونسأته دينه إذا أخرته نساءً بالمد، وكذلك النساء في العمر ممدود. ومنه قوله: من سره النساء ولا نساء فليخفف الرداء وليباكر الغداء وليقل غشيان النساء.

(١) أخرجه أبو داود في كتاب البيوع باب: فضل الإقالة ٢٧٤/٣ وابن ماجه في كتاب التجارات باب: الإقالة ٧٤١/٢ وأخرجه الحاكم في المستدرک كتاب البيوع ٤٥/٢ وقال عنه: في صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. وأخرجه البيهقي في سننه في كتاب البيوع أيضاً ٦/٢٧ وأخرجه ابن حبان في صحيحه على ما ذكره الزيلعي عنه في نصب الراية ٣٠/٤.

باب الحقوق

لما فرغ من بيان ما هو أصل في البيع وهو المبيع والتمن ذكر في هذا الباب ما يتبعهما من الحقوق، وله مناسبة خاصة بالربا، لأن في بابه بيان فضل هو حرام وهنا بيان فضل هو حلال والحقوق جمع حق، والحق أيضاً خلاف الباطل.

والحق: في لسان أهل اللغة هو الثابت الذي لا يسوغ إنكاره، وفي اصطلاح أهل المعاني هو الحكم المطابق للواقع يطلق على الأقوال والعقائد والأديان والمذاهب باعتبار اشتماله على ذلك، ويقابله الباطل.

وأما الصدق: فقد شاع في الأقوال خاصة ويقابله الكذب، وقد يفرق بينهما بأن المطابقة تعتبر في الحق من جانب الواقع وفي الصدق من جانب الحكم.

فمعنى صدق الحكم: مطابقته للواقع، ومعنى حقيقته، مطابقة الواقع إياه. وهذا الفصل لا يناسب المقام ولكنه أوردها للمناسبة اللفظية، ولأنه مما لا يدل منه استحقاق الحقوق يكون بعدها لا محالة ولهذا أخره عنها.

المنزل: اسم لما يشتمل على بيوت وصحن مسقف ومطبخ ليسكنه الرجل بعياله.

والمطبخ: موضع الطبخ بفتح الميم وكسرهما والضم خطأ والباء مفتوحة لا محالة.

والطبخ: ما له مرق وفيه لحم وشحم وإلا فلا، كذا في المغرب.

والبيت: اسم لسقف واحد له دهليز.

والدهليز: ما بين الباب والدار فارسي معرب والجمع: الدهاليز.

والدار: اسم يشتمل على بيوت ومنازل وصحن غير مسقف فكانت أعم من

أختيها لاشتغالها عليهما.

صحن الدار: وسطها.

الكثيف: الساتر ويسمى الترس كثيفاً لأنه يستر ومنه قيل للمذهب كثيف.

والكثيف أيضاً: حظيرة من شجر تجعل للإبل.

البنيان: الحائط.

والبنية: على فعيلة: الكعبة كذا في الصحاح.

الطراف: من آدم.

والخَبَاءُ: من صوف أو آدم ولا يكون من شعر، وأبنية العرب طراف وأخبية، وزاده الجوهري فقال: والخباء واحد الأخبية من وبر أو صوف ولا يكون من شعر وهو على عمودين أو ثلاثة، وما فوق ذلك فهو بيت. كذا في الصحاح.

الظِّلَّةُ: كهيئة الصُّفَّة كذا في الصحاح. وأما في المغرب فالظِّلَّةُ كل ما أظلك من بناء أو جبل أو سحاب أي: سترك وألقى ظله عليك.

ومرافق الدار: المتوضأ، الواحد: مرفق، وفي الصحاح: ومرافق الدار: مصاب الماء ونحوه. والمستراح: المخرج، واستراح الرجل من الراحة.

باب السلم

السَّلَمُ: وهو لغة السلف فإنه أخذ عاجل بآجل، سمي به هذا العقد لكونه معجلاً على وقته، فإن وقت البيع بعد وجود المبيع في ملك البائع، والسلم عادة يكون بما ليس بموجود في ملكه فيكون العقد معجلاً كذا في الدرر. وفي المغرب: يقال: أسلم الرجل في البرأي: أسلف، من السلم، وأسلف في كذا. وسلف إذا قدم الثمن فيه.

وفي الصحاح: والسلف: نوع من البيوع يجعل فيه الثمن وتضبط السلعة بالوصف إلى أجل معلوم. وهو مشروع بالكتاب وهو قوله تعالى: ﴿إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدَيْنٍ إِلَى أَجَلٍ﴾ [سورة البقرة: آية ٢٨٢] الآية.

فإنها تشمل السلم والبيع بثمن مؤجل وتأجيله بعد الحلول.

والسنة وهو قوله ﷺ: «(من أسلم منكم فليسلم في كيل معلوم إلى أجل معلوم)»^(١).

والإجماع ويأباه القياس لأنه بيع المعدوم وبيع موجود غير مملوك أو مملوك غير مقدور التسليم لا يصح لكنه ترك لما ذكرنا، ولما ذكرنا، ولم يستدل بما روي أنه ﷺ: «(نهى عن بيع ما ليس عند الإنسان ورخص في السلم)»^(٢).

(١) أخرجه البخاري في كتاب السلم بلفظ ((من أسلف في شيء)) انظر صحيح البخاري مع الفتح ٤/٤٢٩.

(٢) أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والإمام أحمد.

قال أهل الفقه: السلم جائز في المكيلات والموزونات والمعدودات التي لا يتفاوت كالجوز والبيض وفي المزروعات.

والأصل في ذلك قوله عليه السلام: «(من أسلم منكم فليسلم في كيل معلوم)» الحديث. وهذا يدل على جواز السلم في المكيل والموزون. فأما المعدود الذي لا يتفاوت فيجوز فيه السلم.

قال الإمام الشافعي رحمه الله: يجوز في الجوز كيلاً ولا يجوز عدداً ويجوز في البيض وزناً.

قال الإمام الزيلعي رحمه الله:

اعلم أن بيع العين بالدين عزيمة وبيع الدين بالعين رخصة، فلما فرغ من بيان الأول شرع في الثاني وهو السلم.

والرخصة في الأمر خلاف التشديد. ثم السلم لغة: الاستعجال، وشرعاً: بيع الشيء على أن يكون ديناً على البائع بالشرائط المعتبرة واختص هذا النوع من البيع بهذا الاسم لاختصاصه بحكم يدل عليه وهو تعجيل أحد البديلين قبل حصول المبيع، فالمبيع يسمى مُسَلِّماً فيه والتمن رأس المال، والبائع مسلماً إليه والمشتري رب السلم، ومعنى قولنا: أسلم في كذا أي: أسلم الثمن فيه، وهمزته للسلب أي: أزال سلامة الدراهم بتسليمه إلى المفلس.

المكيل: ما كيل به المكيلات والمكيل بمعناه والكيل مصدر كلت الطعام كيلاً ومكالاً ومكيلاً. والاسم الكيلة بالكسر مثل: الجلسة والركبة، والطعام مكيل ومكيول. والميزان: ما يتزن به، وأصله موزان ويقال: زنت الشيء وزناً وزنةً، والاتزان الأخذ بالوزن.

الأكارع: ما دون الركبة من القوائم.

وبيع الغرر: هو الخطر الذي لا يدري أيكون أم لا، كبيع السمك في الماء والطيور في الهواء.

باب الصرف

الصرف لغة: بمعنى الفضل والنقل، وإنما سمي بيع الأثمان صرفاً: إما لأن الغالب على عاقده طلب الفضل والزيادة، أو لاختصاص هذا العقد بنقل كلا البديلين من يد إلى يد في مجلس العقد. والمناسبة بين البابين أن رأس المال إذا كان دراهم أو دنائير يكون بيع دين بدين فتناسباً.

ثم البيع بالنظر إلى المبيع أربعة أنواع:

بيع العين بالعين: كبيع السلعة بمثلها نحو بيع الثوب بالعبد وهي بيع المقايضة، وقابضه بكذا أي: عاوضه. كذا في المغرب.

وبيع العين بالدين: نحو بيع العين بالأثمان المطلقة، وهو أشهر الأنواع ولذا سمي بيعاً باتاً. وبيع الدين بالعين: وهو السلم.

والدين بالدين: وهو بيع الأثمان المطلقة كبيع الدراهم بالدنانير فهو الصرف كذا في النهاية. فلما بين الثلاثة الأول شرع في بيان الرابعة، وإنما أخرها لأن الدين بالدين أضعف البياعات حتى شرط قبض البديلين في المجلس.

والأموال أنواع: نوع ثمن بكل حال كالنقدين صحبه الباء أولاً، قول بجنسه أو بغيره. ونوع مبيع بكل حال وهو ما ليس من ذوات الأمثال كالثياب والدواب والمماليك. ونوع ثمن بوجه، مبيع بوجه كالملك والموزون، فإذا كان معيناً في العقد كان مبيعاً، وإن لم يكن معيناً وصحبه الباء وقابله مبيع فهو ثمن. ونوع ثمن بالاصطلاح وهو سلعة في الأصل فإن كان راجحاً كان ثناً وإن كان كاسداً كان سلعة كذا في الكفاية.

باب الكفالة

الكفالة: وهي في اللغة: الضم قال الله تعالى: ﴿وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا﴾ [سورة آل عمران: آية ٣٧] أي: ضمها إلى نفسه.

وقال النبي ﷺ: «أنا وكافل اليتيم كهاتين»^(١) أي: ضام اليتيم إلى نفسه كذا في الكفاية. وفي المغرب:

الكفيل: الضامن، والكفالة ضم ذمة إلى ذمة في حق المطالبة، ويقال للمرأة: كفيل أيضاً.

والمناسبة بين البابين أن البيع يوجب ديناً في الذمة، والكفالة شرعت وثيقة لاستيفاء الدين غالباً فلها مناسبة خاصة بالصرف لأنه ضم ذمة إلى ذمة في المطالبة كذا في الهداية. وفي النهاية: أورد الكفالة عقيب البيوع، لأن الكفالة إنما يحتاج إليها غالباً في البياعات

(١) أخرجه البخاري في كتاب الأدب ٤٣٦/١ ومسلم في كتاب الزهد ٢٢٨٧/٤ والترمذي في كتاب البر ٤٦/٦ وأحمد بن حنبل ٣٧٥/٢.

لعدم اعتماد أحد المتبايعين إلى الآخر.

ثم الكفيل من يقبل الكفالة.

والمكفول له: من له الدين.

والمكفول عنه: من عليه الدين.

والمكفول به: المال كذا في التوفيق.

الزعيم: الكفيل.

والقبيل: الكفيل.

والعريف: النقيب وهو دون الرئيس.

باب الحوالة

الحوالة: هي اسم من الإحالة، والمناسبة بين الحوالة والكفالة ظاهرة من حيث إن في كل واحد منهما التزاماً على الأصيل. كذا في النهاية.

وفي تبين الحقائق: وأحلت زيداً بما كان له على وهو مائة درهم على رجل فاحتال زيد به على الرجل، فأنا محيل، وزيد محال، والمال محال به والرجل محال عليه ومحتال عليه. وقول الفقهاء للمحتال له لغو لأنه لا حاجة إلى هذه الصلة.

ويقال للمحتال حويل قياساً على كفيل وضمين كذا في الكفاية.

وأصل التركيب دال على الزوال والنقل ومنه التحويل، وهو نقل شيء من محل إلى محل آخر. وإنما سمي هذا العقد حوالة لأن فيه نقل المطالبة أو نقل الدين من ذمة إلى ذمة، بخلاف الكفالة فإن فيها ضم ذمة إلى ذمة. وفي المغرب: وقولهم في المزارعة: الحوالة زيادة شرط على العامل يعنون بها التحويل المعتاد في بعض النبات كالأرز مثلاً.

السُّفْتَجَة: تعريب سفقته وهي شيء محكم أو مخوف سمي هذا القرض بها لأنه لإحكام أمره، أو لأنه شبه له بوضع الدراهم في السفاتج، أي: في الأشياء المخوفة كما تعمل العصا مخوفة ويخبأ فيها الماء.

توي المال: هلك وذهب تويّ فهو توّ وتاو، ومنه «لا توي على مال امرئ

مسلم»^(١) وتفسيره في حديث عمر رضي الله عنه في المحتال عليه يموت مفلساً. قال: يعود الدين إلى ذمة المحيل. كذا في المغرب.

كتاب أدب القاضي

لما كان أكثر المنازعات يقع في البياعات والديون، ذكر ما هو القاطع لها بعد ذكرها وهو قضاء القاضي.

والقاضي يحتاج إلى خصال حميدة حتى يصلح بها للقضاء.

ثم اعلم أن القضاء الشرعي أصل المحاسن ومجمعها ومشعب المكارم ومنشؤها، لما أن المراد منه نيابة الله تعالى ونيابة رسوله صلوات الله عليه، فإن القضاء بالحق من أقوى الفرائض بعد الإيمان وهو أشرف العبادات، لما أثبت الله تعالى لآدم عليه السلام اسم الخلافة فقال: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [سورة البقرة: آية ٣٠]. وأثبت ذلك لداود عليه السلام فقال تعالى: ﴿يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ﴾ [سورة ص: آية ٢٦].

وبه أمر كل نبي مرسل صلوات الله سبحانه وتعالى عليهم أجمعين. لأن المقصود منه إظهار العدل ورفع الظلم من الظالم وإيصال الحق إلى المستحق والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

الأدب: أدب النفس والدرس، وقد أدب فهو أديب، وأدبه غيره. فتأدب واستأدب. وتركيبه يدل على الجمع والدعاء، ومنه الأدب بسكون الدال وهو أن تجمع الناس إلى طعامك وتدعوهم، ومنه الأدب بالتحريك لأنه يأدب الناس إلى الحماد أي: يدعوهم إليها. وعن أبي زيد^(٢): الأدب اسم يقع على كل رياضة محمودة يتخرج بها الإنسان في

(١) هذا الحديث بهذا اللفظ لم أقف على من أخرجه، لكنه ورد في البخاري ومسلم استعمالاً للفظ (توى) بالمعنى الذي أورده المؤلف، من ذلك ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه حيث قال: قال رسول الله صلوات الله عليه: "من أنفق زوجين في سبيل الله دعاه خزنة الجنة، كل خزنة باب: أي فل هلم فقال أبو بكر: يا رسول الله. ذلك الذي لا توى عليه! قال صلوات الله عليه: إني لأرجو أن تكون منهم" يرجع إلى سنن البخاري.

(٢) أبو زيد سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري الخزرجي. كان من أئمة الأدب وغلبت عليه اللغة والنوادر والغريب وكان يرى رأي القدر، وكان ثقة في روايته توفي سنة ٢١٥ هـ.

فضيلة من الفضائل. كذا في المغرب.

وفي النهاية: والمراد من أدب القاضي هنا هو الخصال الحميدة المندوبة والمدعو إليها، فالأدب للقاضي ما يذكر له شرائط الشهادة.

القضاء لغة: هو الإحكام وشرعاً: إلزام على الغير ببينة أو إقرار، كذا في الكفاية والدرر. وفي النهاية ومعناه شرعاً: فصل الخصومات وقطع المنازعات.

وفي الصحاح: القضاء: الحكم وأصله قضاي لأنه من قضيت إلا أن الياء همزت والجمع: الأقضية، والقضية مثله والجمع: القضايا.

وفي النهاية فعرف أوصاف القضاء بأوصاف الشهادة لأن أصل الولاية يثبت بأهلية الشهادة وكمال الولاية بالقضاء، وكمال الشيء لا يكون بدون أصله فيصلح أن يكون الأهلية للشهادة أصلاً لأهلية القضاء بهذا الطريق، لأن الشهادة توجد بدون وصف القضاء ولا يوجد وصف القضاء بدون وصف الشهادة فكانت ولاية القضاء فرعاً للشهادة من هذا الوجه فيصح هذا الكلام، لأن كل حد من باب الولاية.

وتفسيرها: هو تنفيذ القول على الغير، فالشهادة والقضاء كذلك.

ولهذا ينبغي أن يكون القاضي من أهل الشهادة والأمانة.

والفاسق لا يؤتمن في أمر الدين لقلّة مبالاته فيه، ففسق القاضي بأخذ الرشوة أو غيره مثل الزنا وشرب الخمر.

ثم اعلم أن:

الرشوة: بكسر الراء وضمها لغتان وهي مأخوذة من الرشاء.

وفي المغرب: الرشاء: حبل الدلو والجمع: أرشية ومنه الرشوة بالكسر والضم

والجمع: الرشى، وقد رشاه أي: أعطاه الرشوة، وارتشى منه أخذ.

فإن نازع الماء من البئر لا يتوصل إلى استقاء الماء من البئر إلا به فكذا الإنسان لا

يتوصل إلى المقصود من الحرام إلا بها.

وقال العلامة: «لعن رسول الله ﷺ الراشي والمرتشي»^(١).

والراشي: هو الذي يسعى بينهما ويصلح أمرهما من ريش السهم وهو إصلاحه.

(١) أخرجه أبو داود في سننه مع العون في كتاب الأقضية ٤٩٥/٩ وما بعدها. والترمذي في

سننه مع التحفة ٥٦٥/٤ وما بعدها كتاب الحكم وقال عنه: حديث حسن صحيح. وأخرجه

ابن ماجه في سننه كتاب الأحكام ٧٧٥/٣.

ثم الرشوة على وجوه أربعة:

منها ما هو حرام من الجانبين وهو ما إذا تقلد به فلا يصير قاضياً وتكون الرشوة حراماً على القاضي وعلى الآخذ سواء كان القضاء بحق أو بغير حق. ومنها ما إذا دفع الرشوة إلى القاضي ليقضي فهذه الرشوة حرام من الجانبين أيضاً.

ومنهما ما إذا دفع رشوة لخوف على نفسه أو ماله فهذه الرشوة حرام على الآخذ وليس بحرام على الدافع. وكذا إذا طمع في ماله فرشاه بعض المال ومنها إذا دفع الرشوة ليستوي أمره عند السلطان حل له أن يدفع ولا يحل للآخذ، فإن أراد أن يحل الآخذ يستأجر الآخذ يوماً إلى الليل بما يريد أن يدفع إليه فإنه يجوز هذه الإجارة.

ثم إن المستأجر إن شاء استعمله في هذا العمل وإن شاء استعمله في غيره. كذا في فتاوى قاضي خان وأدب القاضي للصدر الشهيد.

ويستحق القاضي العزل بالفسق يعني: "نيكوبود غرل ويشي اكر فاسق بود" (١) هكذا حكى عن العلامة شمس الدين الكردي (٢) في تفسيره.

وقال الشافعي رحمه الله تعالى: لا يجوز قضاؤه، قيل: هذا بناء على أن الإيمان يزيد وينقص، فإن الأعمال من الإيمان عنده فإذا فسق انتقض إيمانه، وكذلك قوله: في حل قتل من ترك الصلاة متعمداً.

وقال بعض المشايخ رحمهم الله تعالى: إذا قلّد الفاسق ابتداء يصح، ولو قلّد وهو عدل ينعزل بالفسق لأن المقلد اعتمد بعدالته فيتقيد التقليد بحال عدالته فصار كأنه علق بقاء قضاء القاضي بحال عدالته، فلما فسق لم يبق التقليد لارتفاع العدالة كذا في الكفاية.

(١) كلمات فارسية ومعناها: "إذا كان القاضي فاسقاً فيحق عزله.

(٢) هو الشيخ "محمد بن عبد الستار بن محمد شمس الأئمة الكردي" أحد علماء زمانه وفقهاء عصره، كان بارعاً في معرفة المذهب وأحيا علم أصول الدين، ولد سنة تسع وتسعين وخمسائة وتوفي سنة اثنتين وأربعين وستمائة. ألف جملة من الكتب لكن ليس من بينها كتاب في التفسير، ولم يلقب بشمس الدين وإنما لقبه شمس الأئمة واللقب الأول هو "الاسماعيل شمس الدين الكوراني" والذي من بين تصانيفه كتاب في التفسير، فلعله شة تصخيف وقع بين الكوراني والكردي.

وفيه قوله حتى يجتمع في المولى على لفظ اسم المفعول ليكون فيه دلالة على تولية غيره إياه بدون طلبه وهو أولى للقاضي.

الحكم: مصدر قولك حكم بينهم أي قضى وحكم له وحكم عليه.
والحكم أيضاً: الحكمة من العلم. والحكيم: العالم صاحب الحكمة، والحكيم: المتقن للأمور، وقد حكم بضم الكاف أي: صار حكيماً، والحكم بالتحريك: الحاكم، والتحكيم مصدر، وحكمت الرجل تحكيماً: إذا منعته مما أراد. والمحاكمة: المخاصمة إلى الحاكم كذا في الصحاح.

وفي المحيط: التحكيم: عبارة عن تصيير غيره حاكماً، فيكون الحكم في حق ما بين الخصمين كالقاضي في حق كافة الناس، وفي حق غيرهما بمنزلة الصلح، لأنه إنما صار حكماً بتراضي الخصمين، وتراضيهما عامل في حقهما ولم يعمل في حق غيرهما لأن لهما ولاية على نفسيهما لا على غيرهما.

وأما جوازه فثبت بالكتاب والسنة وإجماع الأمة.
أما الكتاب فقوله تعالى: ﴿فَابْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا﴾ [سورة النساء: آية ٣٥].

وأما السنة فما روي "أن النبي ﷺ نزل على حكم سعد بن معاذ ؓ في قريظة حتى سبى ذراريهم وقتل مقاتليهم".

وعليه إجماع الصحابة فإنه روي أنه لما وقع بين عمر وبين أبي بن كعب خصومة أتيا زيد بن ثابت ^(١) وحكّماه ؓ وحشروا معهم.

وفي المغرب: وحكّمه: فوض الحكم إليه، ومنه المحكم في نفسه: وهو الذي خير بين الكفر بالله تعالى والقتل فاختر القتل.

(١) زيد بن ثابت بن الضحاك، يكنى أبا سعيد، وقيل غير ذلك. قدم النبي ﷺ المدينة وهو ابن إحدى عشرة سنة، وأجيز في غزوة الخندق، وكان يكتب الوحي للرسول ﷺ، وهو الذي جمع القرآن على عهد أبي بكر وبأمر منه وكتب المصحف بأمر عثمان ؓ أجمعين: توفي سنة خمس وأربعين وقيل غير ذلك.

كتاب الشهادة

أوردها عقيب القضاء لأن كل واحد منهما قول ينتفع به أحد الخصمين ويتضرر به الآخر.

وهي إنما تقبل في مجلس القاضي، ولا تكون ملزمة بدون القضاء فلذلك عقبه بها. وفي النهاية أورد كتاب الشهادات بعد أدب القاضي للمناسبة بينهما، إذ القاضي في قضائه يحتاج أولاً إلى شهادة الشهود عند إنكار الخصم.

وفي الكفاية: والشهادة في اللغة: الإخبار بصحة الشيء عن مشاهدة وعيان لا عن تخمين وحسبان بحق على آخر، فعلى هذا قالوا: إنها مشتقة من المشاهدة التي تنبئ عن المعاينة. وقيل: هي مشتقة من الشهود بمعنى: الحضور، لأن الشاهد يحضر مجلس القضاء للأداء، فسمي الحاضر شاهداً، وأداؤه شهادة.

وهي في الشريعة عبارة عن إخبار بتصديق مشروطاً فيه مجلس القضاء ولفظة الشهادة. وفي الصحاح: وقولهم أشهد بكذا: أحلف، وشهد له بكذا شهادة أي: أدى ما عنده من الشهادة فهو شاهد، والجمع: شهدٌ مثل: صاحبٍ وصحبٍ، وسافرٍ وسفرٍ، وجمع الشهد: شهود وأشهاد.

وفي الكفاية قال: الشهادة فرض يلزم الشهود أدائها ولا يسعهم كتمانها إذا طالبهم المدعي لقوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا﴾ [سورة البقرة: آية ٢٨٢] إذ النهي عن الإباء عند الدعاء أمر بالحضور عند الدعاء. وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ﴾ [سورة البقرة: آية ٢٨٣] وعيد، واستحقاق الوعيد بترك الواجب.

والشهادة في الحدود يخير فيها الشاهد بين الستر والإظهار لأنه بين حسبتين: إقامة الحد والتوقي عن اهتك، والستر أفضل لقوله ﷺ للذي شهد عنده «ولو سترته بثوبك لكان خيراً لك»^(١) والآية محمولة على الشهادة في حقوق العباد، بدليل سياق الآية، فإن

(١) هذا من حديث ماعز أخرجه مسلم والترمذي وأبو داود واللفظ له. يرجع إلى صحيح مسلم كتاب التوبة ٢/٤١١٦ والترمذي مع التحفة أبواب التفسير ٨/٥٣٣ وسنن أبي داود كتاب الحدود ٤/١٣٤.

الستر والكتمان إنما يحرم لخوف فوت حق المدعي المحتاج إلى إحياء حقه من الأموال، وذلك في حق العباد.

وأما الحدود فحق الله تعالى وهو موصوف بالغنى والكرم وليس فيه خوف فوت حقه، فجاز لذلك أن يختار الشاهد جانب الستر.

وفي النهاية: الشهادة صفة من صفات الله تعالى الذاتية، قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ﴾ [سورة يونس: آية ٤٦] وقال عز وجل: ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [سورة البروج: آية ٩] ومبنى الشهادة على الصدق، وفيها إحياء الحقوق الذاهبة وإبداء الدعاوى الناصبة وهو المقصود. وقال عليه السلام: «أكرموا الشهود فإن الله تعالى يحييهم الحقوق»^(١) والقياس يأبى أن تكون الشهادة حجة ملزمة، ولكنه ترك القياس بالنصوص والإجماع كذا في التوفيق.

البينة: الحجة فيعلة من البينة وهي الانقطاع والانفصال أو من البيان.

والحجة: البرهان، يقال: برهن عليه أي: أقام الحجة.

والتزكية: التعديل والزكي والزاكي: الطاهر.

باب الوكالة

وهي اسم للتوكيل، وهو إظهار العجز والاعتماد على الغير، والاسم التكلان كذا في النهاية وفيه وأما المناسبة بين الباين فلأن كل واحد من الشهادة والوكالة صفة من صفات الله تعالى، لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ﴾ [سورة يونس: آية ٤٦] وقال: ﴿وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ [سورة آل عمران: آية ١٧٣] وإما لأن كلا منهما إيصال النفع إلى الغير بالإعانة في إحياء حقه، وإما لأن كلا منهما يصلح سبباً لاكتساب الثواب والصيانة عن العقاب في المعاملات.

وفي تبين الحقائق: المناسبة بينهما أن كلا منهما من باب الولاية على الغير على سبيل الإعانة في المعاملات ثم هي بفتح الواو وكسرهما اسم للتوكيل وهو الحفظ، ومنه

(١) أخرجه الخطيب وابن عساكر من حديث عبد الصمد بن علي بن عبد الله بن عباس عن

الوكيل في أسمائه تعالى بمعنى الحافظ ولهذا قالوا: إذا قال: وكلتك بمالي أنه يملك الحفظ فيكون فعلاً بمعنى فاعل. وقيل التركيب يدل على معنى الاعتماد والتفويض. ومنه التوكيل يقال: على الله توكلنا أي: فوضنا أمورنا إليه. فالتوكيل تفويض التصرف إلى الغير.

وسمي الوكيل وكيلاً لأن الموكل وكل إليه القيام بأمره أي: فوضه إليه اعتماداً عليه.

الوكيل: القائم بما فوض إليه فيكون فعلاً بمعنى مفعول لأنه موكول إليه الأمر. فالوكالة مشروعة بالكتاب لما قال تعالى: ﴿فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ﴾ [سورة الكهف: آية ١٩] أخبر الله تعالى عن أهل الكهف: وكلوا واحداً منهم بشراء طعام، وما قص الله تبارك وتعالى عن الأمم الماضية بلا إنكار يكون شريعة لنا ما لم يظهر ناسخه.

والسنة وهي «فقد وكل رسول الله ﷺ حكيم بن حزام^(١) بشراء أضحية»^(٢) وإجماع الأمة وهي المعقول، فقد يعجز الإنسان عن حفظ ماله عند خروجه إلى السفر، وقد يعجز عن التصرف في ماله لقلة هدايته أو لكثرة ماله أو لكثرة أشغاله فيحتاج إلى تفويض التصرف إلى الغير بطريق الوكالة.

وفي الإشراف: اتفقوا على أن الوكالة من العقود الجائزة وأن كل ما جازت فيه النيابة من الحقوق جازت فيه الوكالة كالبيع والشراء واقتضاء الدين والخصومة في المطالبة

(١) حكيم بن حزام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الأسدي ابن أخي خديجة بنت خويلد، وهو من مسلمي الفتح، وكان من أشرف قريش ووجهها في الجاهلية والإسلام، ولد قبل الفيل بثلاث سنوات وتوفي سنة أربع وخمسين وقيل غير ذلك.

(٢) هذا الحديث من رواية حبيب بن أبي ثابت عن حكيم بن حزام قال الترمذي: حديث حكيم بن حزام لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وحبيب بن أبي ثابت لم يسمع من حكيم بن حزام، فالحديث منقطع اهـ كلامه ملخصاً. قال المنذري في إسناده: مجهول اهـ. يرجع إلى الترمذي مع التحفة ٤/٤٧٠ كتاب البيوع وأبو داود مع العون ٩/٢٤١ كتاب البيوع ونصب الراية ٤/٩٠ كتاب الوكالة.

بالحقوق والتزويج والطلاق وغير ذلك.

كتاب الدعوى

أوردها عقيب المعاملات لأنها تترتب عليها في الوجود.

وهي لغة: قول يقصد به الإنسان إيجاب حق على غيره كذا في الدرر.

يقال: ادعى زيد على عمرو مالاً، فزيد: المدعي، وعمرو: المدعى عليه والمال: المدعى، والمدعى به لغو. والمصدر الادعاء، والاسم الدعوى، وألفها للتأنيث فلا تنون، يقال: دعوى باطلة أو صحيحة، وجمعها: دعاوى كفتوى وفتاوى، والتداعي أن يدعو بعضهم بعضاً، ودعوت فلاناً: ناديته، وهو داعٍ وهم دعاة، وقول عمر رضي الله عنه: "إنا بعثناك داعياً لا راعياً" أي: للأذان وإعلام الناس لا حافظاً للأحوال. كذا في المغرب.

وقال الجوهري: الدعوة إلى الطعام بالفتح، يقال: كنا في دعوة فلان فهو مصدر يريدون به الدعاء إلى الطعام، والدعوة بالكسر في النسب، يقال: فلان دعي أي: بين الدعوة، والادعاء في الحرب: الاعتزاز وهو أن يقول: أنا فلان بن فلان، وعزوته إلى أبيه: إذا نسبته إليه فاعتزى هو تعزى أي: انتمى وانتسب والاسم العزاء، وفي الحديث «من تعزى بعزاء الجاهلية فأعضوه بهن أبيه»^(١).

والأدعية مثل الأحجية، والمدعاة: الحاجة، وحاجيته فحجوته: إذا داعيته المفاعلة هنا للمبالغة فغلبته، والدعاء أحد الأدعية وأصله دعاو لأنه من دعوت إلا أن الواو لما جاءت بعد الألف همزت وفي النهاية وذكر شيخ الإسلام الإمام المحبوبي^(٢) أن الدعوى في

(١) أخرجه أحمد والنسائي وابن حبان عن أبي بن كعب. قال عنه صاحب مصباح الزجاجية: هذا إسناد ضعيف لانقطاعه بين سعيد وعلي، ولضعف ابن كثير. لكن البزار ذكره بسند جيد لا بأس به مرفوعاً. يرجع إلى مسند أحمد ١٣٦/٥ وعمل اليوم والليلة للنسائي ص (٥٤٠) ومصباح الزجاجية ٤٣/١. وكشف الخفا ٢٤٠/٢.

(٢) هو الإمام عبيد الله بن إبراهيم بن أحمد جمال الدين المحبوبي ينتسب إلى عبادة بن الصامت ولد سنة ست وأربعين وخمسائة وكان إماماً كاملاً معدوم النظر في زمانه بارعاً في معرفة المذهب والخلاف توفي سنة ثلاثين وستمائة.

اللغة: عبارة عن إضافة الشيء إلى نفسه حالة المسالمة والمنازعة جميعاً مأخوذة من قولهم: ادعى فلان شيئاً إذا أضافه إلى نفسه بأن قال لي، وأما شرعاً: فيراد به إضافة الشيء إلى نفسه في حالة واحدة مخصوصة وهي المنازعة.

كتاب الإقرار

أورده بعد الدعوى لأن الدعوى تنقطع به فلا يحتاج بعده إلى شيء آخر، حتى إذا لم يوجد يحتاج إلى الشهادة، ولهذا عقبها به.

وهو مشتق من القرار، وهو لغة: إثبات ما كان متزلزلاً كذا في الدرر. وفي الكفاية: وشرعاً: وهو إخبار عن ثبوت حق الغير على نفسه وليس بإثباته.

وفي التبيين: وهو من قر الشيء إذا ثبت. وقيل: الإقرار خلاف الجحود، وحكمه: ظهور المقر به لا ثبوته ابتداء بطريق التملك في الحال من المقر، ألا ترى أنه لا يصح الإقرار بالطلاق والعناق مع الإكراه، والإنشاء يصح مع الإكراه.

ولهذا قالوا: لو أقر لغيره بمال، والمقر له يعلم أنه كاذب في إقراره لا يحل له إذا أخذه عن كره منه فيما بينه وبين الله تعالى إلا أن يسلمه عن طيب نفسه فيكون تليكاً مبتدأ منه على سبيل الهبة. والملك يثبت للمقر له بلا تصديق وقبول، ولكن يبطل برده. والمقر له إذا صدقه ثم رده لا يصح رده لأنه ملزم على المقر ما أقر به لوقوعه دليلاً على صدق المخبر به.

الاستثناء: في اصطلاح النحويين: إخراج الشيء عما دخل فيه غيره لأن فيه كفاً ورداً عن الدخول، وفي اليمين أن يقول الحالف: إن شاء الله تعالى، لأن فيه رد ما قاله بمشيئة الله تعالى كذا في المغرب.

كتاب الصلح

وهو لغة: اسم بمعنى المصالحة التي هي المسالمة، وهي خلاف المخاصمة.

وشرعاً: عبارة عن عقد وضع لرفع المنازعة بالتراضي كذا في النهاية.

وفي الدرر: وهو من الصلاح بمعنى استقامة الحال.

وفي الصحاح: الصلاح ضد الفساد، تقول: صلح الشيء يصلح صلوحاً مثل: دخل

يدخل دخولاً. قال الفراء: وحكى أصحابنا صلح بالضم، والصلاح بالكسر مصدر

المصالحة والاسم الصلح يذكر ويؤنث، وصلاح مثل قطام اسم مكة، والإصلاح نقيض الإفساد، والمصلحة واحدة المصالح.

وفي الإشراف: واتفقوا على أن من علم أن عليه حقاً فصالح على بعضه، لا يحل لأنه هضم الحق.

كتاب المضاربة

وهي كالمصالحة من حيث إنها تقتضي وجود البدل من جانب واحد. ثم هي مفاعلة من ضرب في الأرض أي: سار فيها، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَخْرُؤْنَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ [سورة المزل: آية ٢٠] يعني الذين يسافرون للتجارة. ومنه المضاربة لهذا العقد الموصوف، لأن المضارب يسير في الأرض طلباً للربح كذا في المغرب.

وفي الصحاح: وضاربه في المال من باب المضاربة وهي القراض بلغة أهل المدينة - نورها الله تعالى - والمقارضة: المضاربة، وقد قارضت فلاناً قراضاً، أي: دفعت إليه مالاً ليتجر فيه ويكون الربح "بينكما على ما تشترطان".

باب الوديعة

الوديعة: هي أمانة تركت للحفظ، والمضاربة للاسترباح، فكانت أكثر وجوداً من الوديعة، ولهذا أخره عنها.

والإيداع في اللغة: تسليط الغير على الحفظ، وركنها: الإيجاب والقبول، وشرطها: كون المال قابلاً لإثبات اليد ليتمكن من حفظه، حتى لو أودعه الآبق، أو المال الساقط في البحر لا يصح، وكون المودع مكلفاً شرط لوجوب الحفظ عليه.

وفي النهاية قال: الوديعة أمانة في يد المودع، فإن قيل: الوديعة والأمانة كلاهما عبارتان عن معنى واحد، فكيف جوز بينهما المبتدأ والخبر، ولا يجوز إيقاع اللفظين المترادفين مبتدأ وخبراً إلا على طريق التفسير، كقولك: الليث أسد، والجيش منعة، مراد المصنف رحمه الله تعالى هنا ليس تفسير الوديعة بالأمانة!

قلنا: جواز ذلك هاهنا بطريق العموم والخصوص، فإن الوديعة خاصة والأمانة عامة، وحمل العام على الخاص صحيح دون العكس.

فالوديعة هي الاستحفاظ قصداً، والأمانة هي الشيء الذي دفع في يده، سواء كان

قصداً أو من غير قصد، يقال: أودعت زيداً مالاً، واستودعته إياه، إذا دفعته إليه ليكون عنده ودیعة، فأنا مودع ومستودع بالكسر، وزید مودع ومستودع بالفتح، والمال مودع ومستودع أيضاً أي: ودیعة كذا في المغرب.

الأمانة: خلاف الخيانة، وهي مصدر أمن الرجل أمانةً فهو أمين إذا صار كذلك، هذا أصلها، ثم سمي ما تأتن عليه صاحبك أمانة.

ومنها قوله تعالى: ﴿وَتَخَوُّنُوا أَمَانَاتَكُمْ﴾ [سورة الأنفال: آية ٢٧] والأمين من صفات الله تعالى، يقال: ائتمنه على كذا: اتخذه أميناً، ومنه الحديث «المؤذن مؤتمن»^(١) أي: يأتسئه الناس على الأوقات التي يؤذن فيها فيعملون على أذانه ما أمروا به من صلاة وصوم وفطر.

وأما ما في الوديعة من قوله عليه السلام: «من أؤتمن أمانة» فالصواب «على أمانة» وهكذا في الفردوس، وإن صح هذا فعلى تضمين استحفظ. كذا في المغرب.

وقال عليه السلام: «الأمانة تجر الغنى والخيانة تجر الفقر»^(٢) الحديث.

قيل: لما ابتليت زليخا بالفقر، وابتضت عيناها من فراق يوسف عليه السلام، حتى جلست على قارعة الطريق في زي الفقراء فمر بها يوسف عليه السلام فقامت ونادت: "أيها الملك اسمع كلامي، فوقف يوسف عليه السلام فقالت: الأمانة أقامت المملوك مقام الملوك، والخيانة أقامت الملوك مقام المملوك". وقيل: فتزوجها ترحماً.

من كتاب النهاية في شرح الهداية في أول باب الوديعة.

(١) هذا الحديث رواه الإمام أحمد وأبو داود والترمذي وابن حبان من حديث الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ «الإمام ضامن والمؤذن مؤتمن» كما رواه ابن حبان من طريق عائشة وصححهما.

(٢) لم أقف على ذكر له في كتب الحديث لا الصحيحة منها ولا الضعيفة فيما اطلعت عليه ولكنني وجدته في بعض كتب الفقه فقد ذكره الزيلعي في تبين الحقائق في كتاب الوديعة ٧٦/٥ كما ذكره أيضاً في نفس الموضع الإمام قاضي زاده أفندي صاحب تكملة فتح القدير ٤٨٤/٨.

كتاب العارية

المناسبة بين البايين ظاهرة، لأن الأول أمانة تركت للحفظ والانتفاع، كما أن في العارية فائدة للمستعير. وسميت العارية عارية لتعريضها عن العوض.

اعلم أن العارية نوعان: حقيقة ومجازية.

فالحقيقة: إعاره الأعيان التي يمكن الانتفاع بها مع بقاء عينها، كالثوب والدواء والعبد والدابة.

والمجازية: إعاره ما لا يمكن الانتفاع به إلا بالاستهلاك، كالدرهم والدنانير والمكيل والموزون والمعدود والمتقارب فيكون إعاره صورة قرضاً معني.

وفي الصحاح: العارية بالتشديد كأنه منسوبة إلى العار لأن طلبها عار وعيب، والعاره مثل العارية. وفي المغرب: والعارية فعلية منسوبة إلى العارة اسم من الإعاره.

وفي الهداية: هي من العرية وهي العطية. وفي الكافي: هي من التعاور وهو التناوب فكأنه يجعل للغير نوبة في الانتفاع بملكه إلى أن يعود إليه كذا في الدرر.

وفي المبسوط: على أن تعود النوبة بالاسترداد متى شاء.

وفي النهاية: وأما محاسن العارية فهي النيابة عن الله تعالى، فإن المعير نائب عن الله تعالى بإذنه في إجابة المضطر، وكذلك من تحققت حاجته وقصرت قدرته لصغر يده عن تملك العين ببدل وهو الشرى، وعن تملك المنفعة بعوض بالاستيجار، وهو يحتاج إلى الانتفاع، وكل من أجاب مضطراً في إزالة اضطرابه كان نائباً عن الله تعالى، وكفى به شرفاً أن يكون العبد نائباً عن الله تعالى. فشرف الخليفة والقاضي على سائر الناس، لهذا قال النبي ﷺ: «السلطان ظل الله من الأرض»^(١) الحديث.

من حيث إن الناس ينعمون في حمايته ويستروحون برعايته، فكذلك المستعير يتنفع بالمستعار. والعارية لا تكون إلا عند محتاج كالقرض ولذلك زيد ثواب القرض على ثواب

(١) رواه ابن النجار عن أبي هريرة. ورواه البيهقي والحاكم عن ابن عمر مرفوعاً. انظر كشف

الصدقة قال النبي ﷺ: «(الصدقة بعشرة والقرض بثمانية عشر)»^(١).

لأن القرض لا يقع إلا عند محتاج، والصدقة قد تصادف غير محتاج.
وقد ذم الله تعالى أقواماً لا يتصدقون ولا يعيرون بقوله عز وجل: ﴿وَلَا يَحْضُرُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ﴾ إلى أن قال: ﴿وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ﴾ [سورة الماعون: آية ٧].
فالماعون ما هو عون لأخيه في حوائجه كالفأس والقدر وغير ذلك. فإذا منع هذه الأشياء كان هو غاية الشح، عصمنا الله تعالى عن سفاسف الأمور وشح الصدور.
وأيضاً أن النبي ﷺ باشر الاستعارة، فلو كان العار في طلب العارية لما كان باشرها فإن النبي ﷺ موصوف بالأخلاق المهدبة والمكرمة والنعوت المعظمة. وأما ما قاله الجوهري وصاحب المغرب في تعليل التسمية للعارية ينافي بما في الهداية والنهاية والميسوط من الروايات الصحيحة عن خير البرية، والحري أن لا يتعجب أمثال هذا القول من البشرية.

كتاب الهبة

المناسبة بين الكتابين أن كلا منهما تملك بغير عوض.

وهي في اللغة: إيصال النفع إلى الغير وفي الشريعة: تملك العين بلا عوض.

وفي المغرب: الهبة: هي التبرع والتفضل بما ينفع الموهوب له، يقال: وهب له مالاً وهباً وهباً بالتحريك وهبةً، وكذا في الكفاية، وفيه: ويسمى الموهوب هبةً وموهبةً والجمع: هبات ومواهب، واتهب منه: قبله، واستوهبه: سأله، ورجل وهاب وهابة أي: كثير الهبة، الهاء للمبالغة.

وأهلها: أهل التبرع: وهو الحر المكلف، والتبرع بالشيء: التطوع به، وفعلت كذا متبرعاً أي: متطوعاً وفي المصادر: "تبرع دادان نه برسبيل وجوب".

وركنها: الإيجاب والقبول لأنها عقد، وقيام العقد بالإيجاب والقبول.

وفي التوضيح: هبة الدين ممن عليه الدين إبراء، والهبة لثواب الآخرة صدقة، ومع

(١) هذا الحديث أخرجه ابن ماجة من رواية أنس بن مالك رضي الله عنه وأوله ((قال النبي ﷺ: رأيت ليلة أسري بي على باب الجنة مكتوباً (الح)). يرجع إلى سنن ابن ماجة ٨١٢/٢ كتاب الصدقات.

النفل إكراماً هبة، ويكفي فيهما البعث والقبض من غير لفظ.
اتفقوا على أن تخصيص بعض الورثة بالهبة مكروه، وعلى تفضيل بعضهم على بعض كذلك.

ثم اختلفوا: هل يحرم؟ فقال أبو حنيفة والشافعي رحمهما الله: لا يحرم، وقال مالك رحمه الله: يجوز أن ينحل الإنسان بعض ولده بعض ماله، ويكره أن ينحله جميع ماله، وإن فعل ذلك نفذ إذا كان في الصحة كذا في الإشراف.

العمري: تبقىة الشيء مدة عمر الموهوب له أو الواهب، بشرط الاسترداد بعد موت الموهوب له، مثل أن يقول: داري لك عمري، فتملكه صحيح وشرطه باطل.

«وعن جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ أجاز العمري والرقبي»^(١)، وعنه: «لا عمري ولا رقبى» وعن شريح: «أجاز العمري ورد العقبي».

وتأويل ذلك أن يراد بالرد إبطال شرط الجاهلية، وبالإجازة أن يكون تليكاً مطلقاً. وأما العقبي: فهي في اللغة جزاء الأمر. كذا في الصحاح، وقيل: العاقبة والعقبى: آخر الأمر.

والرقبي: فهي أن يقول: أرقبتك داري وجعلتها لك حياتك، فإن مت قبلي رجع إلي وإن مت قبلك رجعت إليك ولعقبك.
وقال أبو حنيفة ومالك: الرقبى باطلة، إلا أن أبا حنيفة يطل المطلقة دون المقيدة، وصفة المطلقة عنده أن يقول: هذه الدار رقبى، كذا في الإشراف.

كتاب الإجارة

تناسب الكتابين من حيث إن كل واحد منهما تملك المنفعة، لكن الإجارة: تملك المنفعة بعوض. وفي المغرب: الإجارة: تملك المنافع بعوض. وفي اللغة: اسم للأجرة وهي كراء الأجير، وقد أجره إذا أعطاه أجرته من بابي: طلب وضرب فهو أجر وذلك مأجور. وفي كتاب العين: آجرت مملوكي أو أجره إيجاراً فهو مؤجر.

(١) أخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجه. يرجع إلى صحيح البخاري بحاشية السندي

وفي الأساس: أجرني داره فاستأجرتها، وهو مؤجر، ولا تقل: مؤجر فإنه خطأ قبيح.

وفي باب: "أفعل" من جامع الغوري: أجره الله: لغة في أجره وأجره من الإجارة. وفي باب: "فاعل" أجره الدار. وهكذا في ديوان الأدب والمصادر. قيل: وفيه نظر. وإنما الصواب ما أثبت في "العين والتهذيب والأساس" على أن ما كان من فاعل في معنى المعاملة كالزراعة والمشاركة لا يتعدى إلا إلى مفعول واحد ومؤجرة الأجير من ذلك، فكان حكمها حكمه، وما تعاون فيه القياس والسماع أقوى من غيره. فالحاصل أنك إذا قلت: أجره الدار والمملوك فهو من "أفعل" لا غير، وإذا قلت: أجر الأجير كان موحهاً. وأما قولهم: أجرت منك هذا الخانوت شهراً فزيادة "من" فيه عامية، إنما الصواب: أجرتك هذا الخانوت شهراً.

واسم الفاعل من نحو أجره الدار فهو: مؤجر، والآجر في معناه غلط، إلا إذا صحت الرواية عن السلف، فحينئذ يكون نظير قولهم: "مكان عاشب وبلد ما حل في معنى معشب ومحل" واسم المفعول منه مؤجر لا مؤاجر. ومن الثاني: من أجر الأجير مؤجر ومؤاجر، ومن قال: واجر فعذره أنه بناه على يواجر وهو ضعيف.

وأما الأجير: فهو مثل: الجليس والنديم في أنه فعيل بمعنى المفاعل.

وفي درر الحكام: هي لغة فعالة من أجر يأجر من بابي: طلب وضرب اسم للأجرة وهي ما يعطى للأجير.

قال صاحب النهاية: وكان شيخني كثيراً ما يقول: فمن محاسن الشرائع أن الفقير ينتفعه بفلسه من الاستحمام مثل انتفاع غني صرف الألوفا لاستحمامه في بناء الحمام. فالبياعات شرعت على حظ الأغنياء والإجازات شرعت على حظ الفقراء. الأجر: الثواب.

والثواب: جزاء الطاعة وكذلك المثوبة كذا في الصحاح.

الشتيت: المتفرق، وقوم شتي، ومسائل شتي، وأشياء شتي، وجاؤوا أشتاتاً أي:

متفرقين.

باب الولاء

الولاء: من آثار العتق، مأخوذ من الولي بمعنى: القرابة، يقال: بينهما ولاء أي: قرابة حكمية حاصلة من العتق أو الموالاة. ومنه قوله عليه السلام: «الولاء لحمة كل حممة النسب» ^(١) أي: وصله كوصل النسب.

وقيل: الولاء والولاية بالفتح: النصرة. وفي الصحاح: الولاء: ولاء المعتق، وفي الحديث: «نهى عن بيع الولاء وعن هبته» ^(٢).

والولاء: الموالون. والموالاة ضد المعادة، والمعاداة والعداوة بمعنى واحد. ثم اعلم أن الولاء نوعان "ولاء عتاقة ويسمى: ولاء نعمة" وسبب هذا الولاء: الإعتاق عند الجمهور. "ولاء الموالاة" وسببه العقد الذي يجري بين اثنين.

وفي المغرب: المولى على وجوه: ابن العم، والعصبة كلها، والرب، والمالك، والناصر في قوله تعالى: «ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ» [سورة محمد: آية ١١] والخليف: وهو الذي يقال له: مولى الموالاة، والمعتق: وهو مولى النعمة، والمعتق في قوله عليه السلام: «مولى القوم من أنفسهم» ^(٣) يعني موالى بني هاشم في حرمة الصدقة عليهم. وهو مفعول من الولي بمعنى القرب. كذا في المغرب.

وزاد عليها صاحب المفاتيح: السيد، والمنعم، والمحِب، والخليفة، والحر، والعبد، والمنعم عليه، والجار.

والولي: ضد العدو، والولي: الصهر، وكل من ولي أمر واحد فهو وليه، ومنه: ولي

(١) هذا الحديث روي من حديث ابن عمر ومن حديث ابن أبي أوفى ومن حديث أبي هريرة بزيادة ((لا يباع ولا يوهب)) أما رواية عمر فقد أخرجها الحاكم وقال: حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه انتهى. يرجع إلى المستدرک ٣٤١/٤.

(٢) أخرجه البخاري في كتاب العتق ٨١/٢ ومسلم كتاب العتق ١١٤٥/٢ وأبو داود مع العون كتاب الفرائض ١٣٣/٨ والدارمي في الفرائض ٣٩٨/٢.

(٣) روي هذا الحديث بطرق متعددة، فقد أخرجه الحاكم في مستدرکه عن رفاعه بن رافع الزرقى وقال: حديث صحيح الإسناد يرجع إليه ٣٢٨/٢ كتاب التفسير. وأخرجه أحمد في مسنده من طريق رفاعه أيضاً ٣٤٠/٤ وأخرجه الدارمي من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده ٢٤٣/٢ وانظر نصب الراية للزيلعي ١٤٨/٤.

اليتيم أو القتل: مالك أمرهما، ووالي البلد: ناظر أمور أهله، ومصدرهما الولاية بالكسر، والولاية بالفتح النصرة والمحبة، وكذا الولاء، إلا أنه اختص بولاء العتق وولاء الموالة. والتولية: أن تجعله والياً، ومنها بيع التولية.

والموالة: المحابة.

والمحابة: المتابعة أيضاً، والولاء بالكسر في معناها.

وفي الصحاح: والمحابة: الموادة.

والجَبَابُ بالضم: الحُبُّ.

باب الإكراه

الإكراه: هو لغة: عبارة عن حمل إنسان على شيء يكرهه.

وشرعاً: فقد ذكر في المبسوط: الإكراه اسم لفعل بفعل الأمر لغيره، فينتفي به رضاه أو يفسد به اختياره.

وذكر في الوافي: الإكراه عبارة عن تهديد القادر غيره على ما هدهد بمكروه على أمر بحيث ينتفي به الرضاء.

وفي المغرب: يقال: أكرهت فلاناً إكراهاً: حملته على أمر يكرهه ولم يرضه. والكُرْهُ بالفتح: الإكراه، ومنه القيد كره. والكره بالضم: الكراهة.

وعن الزجاج: كل ما في القرآن من الكُرْهِ فالفتح فيه جائز إلا قوله تعالى: ﴿وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ﴾ [سورة البقرة: آية ٢١٦] في سورة البقرة وكرهت الشيء كراهةً وكراهية فهو مكروه: إذا لم ترده ولم ترضه.

وقيل: الكُرْهُ بالضم: المشقة، والكُرْهُ بالفتح: تكليف ما يُكْرَهُ فعله، وقيل: هما لغتان في المشقة.

باب الحجر

الحجر في اللغة: المنع، وبه سمي الحطيم حجراً لأنه يمنع عن الكعبة.

والحِجْرُ بالكسر: ما أحاط به الحطيم مما يلي الميزاب من الكعبة. وقوله: كل شوط من الحجر إلى الحجر سَهْوٌ، وإنما الصواب من الحجر، يعني الحجر الأسود، لأن الذي يطوف يبدأ به فيستلمه ثم يأخذ عن يمينه على باب الكعبة.

وحجر: الإنسان بالفتح والكسر: حضنه وهو ما دون إبطه إلى الكشح ثم قالوا:

فلان في حجر فلان أي: في كنفه ومنعته وتربيته.

والْحِجْرُ بالكسر: الحرام. وَالْحِجْرُ بالضم لغة. وكل ما حجرته من حائط فهو حِجْرٌ. والمحجر بالفتح: ما حول القرية. والمحجر أيضاً: الحِجْر وهو الحرام. والحِجْرَةُ بالضم: حظيرة الإبل، ومنه حجرة الدار. كذا في الصحاح.
ثم المناسبة بين البابين: أن كلا منهما من العوارض التي يزول لسببها الرضاء.

كتاب المأذون

المناسبة بين الكتابين ظاهرة، إذ الإذن يقتضي سابقة الحِجْر، فيترتب عليه الإذن.
والإذن: الإعلام لغة. وفي الشرع: فك الحجر مطلقاً. كذا في المغرب.

كتاب الغصب

المناسبة بين الكتابين أن الغصب من أنواع التجارة، حتى إن أقر المأذون به صح كما يصح إقراره بدين التجارة، ولم يصح بدين المهر لأنه ليس من التجارة.
والعين المغصوبة لا يملكها الغاصب، كالعبد المأذون لا يملك ما اكتسبه.
والعبد كما كان محجوراً عن التصرف فيما لمولاه بدون إذنه فكذلك الغاصب لا يملك ذلك شرعاً.
والغصب في اللغة: أخذ الشيء ظلماً وقهراً، ويقال للمغصوب: غصيب تسمية بالمصدر كذا في المغرب.
وفي الشرع: أخذ مال متقوم محرم بغير إذن مالكة على وجه يزيل يده إن كان في يده.

فالغصب شرعاً: لا يتحقق في الميتة والخمر لأنهما ليسا بمال. ولا في خمر المسلم لأنها ليست بمتقومة. ولا في مال الحربي لأنه ليس بمحرم ولا فيما أذن المالك بأخذه كالوديعة. ولا فيما لا يزول يد المالك عنه كزوائد الغصب كذا في التبيين.

كتاب الشفعة

تناسب الكتابين من حيث أن كل واحد منهما يفضي إلى تملك مال الإنسان بغير رضاه. وهي اسم للملك المشفوع بملكك، من قولهم: كان وتراً فشفعته بآخر، أي: جعلته زوجاً له ومنه تكره الصلاة بين الإشفاع يعني التراويح، كأنه جمع الشفع وهو خلاف الوتر.

وفي الدرر: وهي لغة: من الشفع وهو الضم، سميت بها لما فيها من ضم المشتراة إلى ملك الشفيع.

والشفيع: صاحب الشفعة، وصاحب الشفاعة، والشفع مقبول الشفعة.

القسمة: هي لغة: اسم للاقتسام، كالقدوة للاقتداء.

وشرعاً: تمييز بين الحقوق الشائعة بين المتقاسمين. كذا في الدرر.

وجه المناسبة بين الكتابين أن الشفعة شرعت لدفع ضرر الجار وتكملة منفعة الملك جبراً، فكذا القسمة شرعت لتمليك منفعة الملك، ويجري فيها الجبر، إلا أن الشفعة كملت معنى بالمبادلة فقدمت.

وفي المغرب أيضاً. وهي اسم من الاقتسام، يقال: تقاسموا المال بينهم واقتسموه بمعنى: قسموه.

وفي الصحاح: وقاسمه المال وتقاسماه واقتسماه بينهم: والاسم القسمة مؤنثة، وإنما قال تعالى: ﴿فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ [سورة النساء: آية ٨] بعد قوله: ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ﴾ لأنها في معنى الميراث والمال، فذكر على ذلك.

والقسْمُ: بالفتح: مصدر قسم القسَامُ المال بين الشركاء فرقه بينهم، وعين أنصباءهم. ومنه القسم بين النساء. والقِسْم بالكسر: النصيب والحظ. وكذا المقْسِم.

كتاب المزارعة

المناسبة بين الكتابين أن المزارعة شرعت لتحصيل منفعة الملك وهي النماء، كما أن القسمة شرعت لذلك، إلا أن القسمة أعم لأنها تجري في العقار وغيره. والمزارعة تختص بالأراضي، فلذا أخرها عن القسمة.

ثم هي مفاعلة من الزرع وهو الإنبات لغة يقال: زرع الله أي: أنبته وأناماه.

ومنه قوله تعالى: ﴿أَأْتُمُ تَرْزَعُوهُ أَمْ لَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾ [سورة الواقعة: آية ٦٤] والمفاعلة تجري بين اثنين غالباً كالمضاربة.

والزرع أيضاً طرح البذر، والمزرع في الأصل واحد الزروع، وموضعه مزرعة ومزروع كذا في الصحاح.

وفي المغرب: والزرع ما استتبت بالبذر سمي بالمصدر وجمعه: زروع.

المساقاة: هي لغة: مفاعلة من السقي، لأن أصلها مساقية.

وشرعاً: دفع الشجر إلى من يصلحه بجزء من ثمره.

والسقي: للأناسي.

والإسقاء: للمواشي والأرض، يقال: سقيت فلاناً وأسقيته لماشيته وأرضه. والاسم

السقي بالكسر.

وفي الصحاح: المساقاة: أن يستعمل رجل رجلاً في نخيل أو كروم ليقوم بإصلاحها

على أن يكون له سهم معلوم مما تغله. وقيل: وهي المعاملة فيما يحتاج إليه في الأشجار ببعض الخارج. والمال من الكل واحد.

وفي الدرر: المساقاة كالمزراعة في أنها باطلة عند أبي حنيفة رحمه الله خلافاً لهما

رحمهما الله. وأن الفتوى على صحتها.

والسقاء: للبن وللماء.

والوطب: للبن خاصة.

والنخي: للسمن.

والقربة: للماء.

كتاب الذبائح

المناسبة بين الكتابين أن المزارعة إتلاف موجود في الحال، وهو تبذير البذر ليحصل

النفع في المال. إلا أن الأول سبب لحصول أقوات الناس والبهائم، وهذه سبب لحصول

غذاء بعض الحيوانات. وكذا المساقاة لتحصيل الثمرات، كما أن الذبائح لتحصيل اللحم.

ثم الذبائح جمع ذبيحة وهي اسم ما يذبح كالذبح.

وقوله: ((إذا ذبحتم فأحسنوا الذبيحة))^(١) خطأ، وإنما الصواب: الذبيحة، لأن المراد

الحالة والهيئة.

(١) أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه. يرجع إلى صحيح مسلم ١٥٤٨/٣ كتاب

الذبائح وسنن أبي داود ١٠٠/٣ كتاب الذبائح وسنن النسائي ٢٠٠/٧ كتاب الذبائح وسنن

ابن ماجه ١٠٥٨/٢ كتاب الذبائح.

والذبح: قطع الأوداج، وهي جمع الودج، وهو عرق في العنق، وهما ودجان.
وقيل: قطع الحلقوم وهو الحلق، وهو منفذ النفس من باطن، وهو أظهر وأسلم.
كذا في المغرب.

وفي الصحاح: والذبح مصدر ذبحت الشاة، والذبح بالكسر: ما يذبح قال الله تعالى: ﴿وَقَدْ يَنْبَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ﴾ [سورة الصافات: آية ١٠٧].
والذبيح: المذبوح، والأثنى: ذبيحة، وإنما جاءت بالهاء لغلبة الاسم عليها، أي: لانتقالها من الوصفية إلى الاسمية لأنها اسم ما يذبح.

كتاب الأضحية

الأضحية: اسم لما يضحي بها أي: يذبح، وجمعها: الأضاحي.
ويقال: ضحية وضحايا: كهديّة وهدايا، وأضحية وأضحى: كأرطاة وأرطى، وبه سمي يوم الأضحى.

ثم المناسبة بين الكتّابين: أن الأضحية من جنس الذبائح، إلا أن الأول أعم والثاني أخص، ولهذا قدمه.

وإنما أفردنا بكتاب على حدة لأنها واجبة تثبت بشرائط وأحكام، وأسباب خاصة وتجب عند أبي حنيفة رحمه الله ومحمد وزفر وحسن بن زياد رحمهم الله تعالى.
وفي إحدى الروايتين عن أبي يوسف رحمه الله، وعنه في رواية أنها سنة، وهو قول الشافعي رحمه الله. وذكر الطحاوي رحمه الله: أنها على قول واجبة على قولهم، وعلى قولهما سنة.

وفي الصحاح: وفيها أربع لغات: أضحية بتشديد الياء وضم الهمزة على وزن أفعولة، وأضحية بفتح الهمزة والجمع: أضاحي، وضحية على فعيلة وجمعها: ضحايا، وأضحية والجمع: أضحي.

وفي الدرر وهي اسم لما يُضحي بها، وتجمع على أضاحي على أفاعيل، من أضحي يضحي إذا دخل في الضحي وسمي ما يذبح أيام النحر بذلك لأنه يذبح وقت الضحي تسمية له باسم وقته.

وفي الشرع: اسم لحيوان مخصوص، بسن مخصوص يذبح بنية القرية في يوم مخصوص، عند وجود شرائطها وسببها، وشرائطها: الإسلام والإقامة واليسار الذي يتعلق به وجود صدقة الفطر، وسببها: الوقت وهو أيام النحر. البدنة في اللغة: من الإبل خاصة،

ويقع على الذكر والأنثى والجمع: البُذْنُ.

الكراهية: ضد الطوعية، وهو مصدر كرهت كراهةً وكراهيةً بالتخفيف فهو مكروه إذا لم ترده ولم ترضه. كذا في الصحاح والمغرب.
والمناسبة بين الكتابين أن الأضحية تشتمل على الواجب والسنة، وكذلك الكراهية تتحقق في الأنواع المختلفة المشتملة على الواجب والحظر والإباحة، ولهذا لقبها في بعض الكتب بكتاب الحظر والإباحة.

تكلموا في معنى الكراهية، والمروي عن محمد رحمه الله نصاً: أن كل مكروه حرام، إلا أنه لما لم يجد نصاً قاطعاً في الحرمة لم يطلق عليها لفظ الحرام، بل أطلق لفظ الكراهية، وفي الحل قال: لا بأس به. وعندهما: الكراهية أقرب إلى الحرام. كذا في الهداية.
وما في الوقائع: أما المكروه فقد تكلموا فيه، والمختار ما قال أبو حنيفة وأبو يوسف أنه إلى الحرام أقرب. وروي عن محمد نصاً: أن كل مكروه حرام ما لم يقم الدليل بخلافه. والشبهة إلى الحرام أقرب، بكذا قال أبو يوسف، لأنه لو لم تكن حقيقة لجعل كذلك احتياطاً.

ثم الكراهية نوعان: كراهية تحريم، وكراهية تنزيه، ومما بين الحلال والحرام، فما كان إلى الحرام أقرب: فكراهية تحريم، وما كان إلى الحلال أقرب: فهو كراهية تنزيه كذا في الاختيارات.

يقول الحقيّر: قد سمعت عن أستاذي وشيخي وسندي سيد البارعين وشيخ المفسرين والمحدثين المرحوم المغفور له مولانا المفخم عبيد الله الشهير بصوفجي زاده وهو روى عن أستاذه أستاذ العالم مولانا "نور الدين" نور الله مرقدهما، وجعل اللجنة مثاوماً وهو كثيراً ما قال: رحم الله امرءاً شدد العارية وخفف الكراهية. خفف اللهم عنا الكراهية ووقفنا للطوعية.

والمباح: خلاف المحظور، يقال: أبحتك الشيء أي: أحلته.

والمحظور: المحرم وهو المعاقب على فعله. وفي التعريفات: المباح: ما استوى طرفاه. والمكروه: ما هو راجح الترك، ولا يعاقب على فعله، ويثاب على تركه.
والحلال: ما رخصه الشرع في تحصيله بنص قطعي.

والحرام: بخلافه.

والباطل: ما لا يتعلق به النفوذ ولا يعتد به.

والصحيح: بخلافه.

والشبهة: ما لم يتيقن كونه حراماً أو حلالاً. كذا في التعريفات وفي الصحاح:

الشبهة: الالتباس، والمشبّهات من الأمور: المشكلات، والمتشابهات: التماثلات.

كتاب إحياء المَوَاتِ

المناسبة بين الكتابين من حيث إن في كل منهما العمل بالأحسن. ففي الكراهية فظاهر. وفي إحياء الموات إنبات أرض جامدة، وإجراء الأنهار تحت النخيل والأشجار وهذا أمر مستحسن، فإن النعم العاجلة نموذج النعم الآجلة.

والمراد بالإحياء فيها إحيائها بالحياة النامية، قال الله تعالى: ﴿فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ [سورة فاطر: آية ٩] وإنما سمي مواتاً لبطلان الانتفاع بها، كالميت الحقيقي.

وفي المغرب: الموات: الأرض الخراب، وخلافه العامر.

وعن الطحاوي: هي ما ليس بملك لأحد، ولا هي من مرافق البلد، وكانت خارجة البلد سواء قربت منه أو بعدت في ظاهر الرواية. وعن أبي يوسف رحمه الله: أرض الموات: هي البقعة التي لو وقف رجل على أذناه من العامر، ونادى بأعلى صوته، لم يسمعه أقرب من في العامر إليه.

ومرافق الدار: المتوضأ والمطبخ والسباطة ونحو ذلك، الواحد: مرفق بكسر الميم وفتح الفاء لا غير.

العَطْنُ والمَعَطْنُ: مناخ الإبل وميركها حول الماء، والجمع أعطان ومعاطن، وقوله: «حریم بئر العطن أربعون ذراعاً، وحریم بئر الناضح ستون»^(١) فإنما أضاف ليفرق بين ما يسقى منه باليد في العطن، وبين ما يستقى منه بالناضح، وهو البعير.

(١) أخرجه أحمد بن حنبل وابن ماجه والدارمي بلفظ ((من احتفر بيراً فليس لأحد أن يحفر حوله أربعين ذراعاً عطناً لماشيته)) قال عنه في الزوائد: مدار الحديث في الإسناد على إسماعيل ابن مسلم المكي، تركه يحيى القطان وابن مهدي وغيرهما.

كتاب الأشربة

الشَرْبُ بالكسر: هو نصيب الماء.

اعلم أن الماء نوعان: أحدهما الشرب والثاني الشفة. ثم الشرب نصيب الماء الذي يشترك فيه الكل كماء أودية غير مملوكة، كدجلة ونحوها في عموم المنافع. والشفة: شرب بني آدم والبهائم، ولكل من بني آدم والبهائم حق الشفة في كل ماء لم يحرز بطرف.

فإن الأصل فيه قوله ﷺ: «الناس شركاء في ثلاث: في الماء والكلاء والنار».^(١) وهو يتناول الشرب والشفة.

ثم خص منه الشرب بعد دخول الماء في المقاسم بالإجماع، فبقي منه الشفة، لأن البئر ونحوها لم توضع للاحتراز. كذا في الدرر.

الأشربة: جمع شراب: وهو ما يشرب من المايعات.

وسُمِّيَ هذا الكتاب بها لأن فيه بيان أحكامها.

ثم المناسبة بين الشرب والأشربة ظاهرة، إلا أن الشرب في بيان شرب الحلال، وهذه في بيان الحرام فلذلك فصلها وأخرها عنه.

والدُّبَاءُ: بالقصر والمد: القرع، الواحدة: دُبَاءة.

الحَتَمُ: الخزف الأخضر أو كل خزف. وعن أبي عبيد: هي جرار حمر يحمل فيها الخمر إلى المدينة، الواحدة: حتمة. والجَرَّةُ من الخزف، وجمعه: جر وجرار. كذا في الصحاح. وفي المغرب: الجر قيل: هو كل شيء يصنع من مدر. والخزف بالتحريك: الجر.

كتاب الصيد

الصَيْدُ: مصدر صاده إذا أخذه، فهو صائد، وذلك مصيد.

والمَصِيدَةُ بالكسر: الآلة، والجمع: المصايد. ويسمى المصيد صيداً تسمية

(١) روي هذا الحديث من طرق متعددة، فقد أخرجه أبو داود عن حريز بن عثمان عن أبي خدّاش بن حبان بن زيد عن رجل من الصحابة. وأخرجه ابن ماجه عن عبد الله بن خراش عن العوام بن حوشب عن مجاهد عن ابن عباس.

بالمصدر فيجمع صيوداً وهو كل ممتنع متوحش طبعاً لا يمكن أخذه إلا بجيلة. والاصطياد افتعال. كذا في المغرب ثم المناسبة بين الكتابين: أن كلا منهما من أسباب اللهو والطرب وهما يوجبان الغفلة.

قال النبي ﷺ: «(من اتبع الصيد فقد غفل)»^(١). والمراد منه: الاصطياد.

وحكم الاصطياد: ثبوت الملك لا الحل لأنه حكم الذكاة.

وشرط ثبوت الملك: كون الصيد غير مملوك. وشرط الحل أن يكون الصايد من أهل الذكاة. وسبب ثبوت الملك: كون الصيد غير مملوك للأخذ.

ثم الصيد مباح لغير المحرم في غير الحرم. كذا في التبيين.

والناب: من السن، ومنه ذو ناب، سمي به الكلب ونحوه لطول نابه.

والمخَلَّب: للطائر والسباع. بمنزلة الظفر للإنسان.

والبُندقة: ما يرمى به، واحدة البندق، والجمع: البنادق.

والمعارض: السهم الذي لا ريش عليه.

كتاب الرهن

وهو في اللغة: جعل الشيء محبوساً، أي شيء كان بأي سبب كان.

وفي الشريعة: حبس الشيء بحق يمكن أخذه منه كالدين.

يقال: رهن الرجل الشيء ورهنته، وأرهنته ضيعتي فارتهنها مني، أي: أخذها رهناً

والرهن: المرهون تسمية للمفعول بالمصدر، والجمع: رهون ورهان.

والتركيب دال على الثبات والدوام.

ثم المناسبة بين الكتابين: أن الصيد لا يملك إلا بالأخذ، فكذا الرهن لا يملك إلا

بالقبض.

(١) هذا الحديث من رواية ابن عباس وفي إسناده وهب بن منبه وقد تكلم فيه. يرجع إلى سنن

أبي داود مع العون ٦١/٨ كتاب الصيد. وسنن الترمذي مع التحفة ٥٣٢/٦ وسنن النسائي ٧/

١٧٢ ومسند الإمام أحمد بن حنبل ٣٥٧/١.

كتاب الجنایات

هي جمع جنایة، وهي: ما يُجنى من الشر، أي: يحدث ويكسب.
وهي في الأصل: مصدر جنى عليه شراً جنایة، وهو عام في كل ما يقبح ويسوء
وقد خص بما يحرم من الفعل.

ولكن في السنة الفقهاء يراد بالجنایة: القصاص في النفوس والأطراف.

وإنما جمعها باعتبار أنواعها رعاية للتناسب بين اللقب والملقب.

ثم المناسبة بين الكتابين: أن الرهن شرع لإحياء الدين وصيانة عن الهلاك.

فكذا الجنایة حكمها شرع لصيانة النفوس وإحيائها، كما قال تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي

الْقِصَاصِ حَيَاةٌ﴾ [سورة البقرة: آية ١٧٩] الآية. إلا أن الرهن وسببه مشروران، والجنایة

حكمها مشرور، فقدم الرهن عليه.

قيل القتل: على خمسة أوجه:

عمد: وهو ضرب القاتل لمقتول بما يفرق به الأجزاء كسلاح ونحوه.

وشبه عمد: وهو ضربه بغير ما ذكر.

وخطأ: وهو رمي المسلم بظن الصيد مثلاً.

وما أجري مجرى الخطأ وهو: قتل النائم آخر بسقوطه عليه.

والقتل بسبب: وهو قتله بوضع حجر أو حفر بئر في غير ملكه.

القود بالتحريك: القصاص.

والقصاص: أن يفعل بالفاعل مثل ما فعل. كذا في المغرب.

وفي الصحاح: القصاص: القود، وقد أقصَّ الأمير فلاناً من فلان إذا اقتص له منه

فجرحه مثل جرحه أو قتله.

الدية: مصدر ودَّى القاتل المقتول إذا أعطى وليه المال الذي هو بدل النفس ثم قيل

لذلك المال: الدية تسمية بالمصدر. ولذا جمعت، وهي مثل عدة في حذف الفاء. كذا في

المغرب. قيل والتاء في آخرها عوض عن الواو في أولها.

الورق: الدراهم المضروبة، وكذلك الرقة، والهاء عوض عن الواو.

وفي الحديث: ((في الرقة ربع العشر))^(١).

الشَّجَّةُ: واحدة شجاج الرأس، ورجل أشجُّ بين الشَّجَج، إذا كان في جبينه أثر الشَّجَّة.

الشَّجَاجُ: يختص بالوجه والرأس، وفي غيرها يسمى جراحة. والقاشرة: أول الشَّجَاج لأنها تقشر الجلد. وقد قشرت العود أقشره قشراً نزعته عنه قشره.

الدامعة: من الشَّجَاج بعد الدامية. والدامية: هي التي تدمي من غير أن يسيل منها دم، فإذا سال منها الدم فهي الدامعة بالعين غير معجمة.

والموضحة: هي التي توضح العظم أي: تظهره. والمثقلة: بكسر القاف. الشَّجَّة التي تنقل العظم أي: تكسره حتى يخرج منها فراشُ العظام.

والخايقة: الطعنة التي تبلغ الجوف. والآمة: التي تبلغ الدماغ حتى يبقى بينها وبين الدماغ جلد رقيق. يقال: رجل أميم ومأموم.

وأُمُّ الدماغ: الجلدة التي تجمع الدماغ. ويقال أيضاً: أُمُّ الرأس. كذا في الصحاح. والحارصة: الشجة التي تشق الجلد قليلاً. والباضعة: الشجة التي تقطع الجلد وتشق اللحم وتدمي، إلا أنه لا يسيل الدم، وإن سال فهي الدامعة.

والمثلاحة: الشجة التي أخذت في اللحم ولم تبلغ السمحاق. والسمحاق: قشرة رقيقة فوق عظم الرأس، وهما سميت الشجة إذا بلغت إلى سمحاق. وحكومة العدل: مثلاً أن يقوم العبد صحيحاً وجريحاً مما نقصت الجراحة من القيمة

(١) هذه فقرة من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه في كتاب الصدقات، والفقرة كاملة ((وفي الرقة ربع العشر فإذا لم يكن إلا تسعين ومائة فليس فيها شيء إلا أن يشاء ربه)) وقد أخرجه البخاري في صحيحه في مواضع متعددة، منها كتاب الزكاة باب: زكاة الغنم ٢٥٣/١ وأخرجه أحمد بن حنبل في مسنده ١٢/١.

بمعتبر من الدية، فإن نقصت عشر الدية يجب عشر الدية، وإن نقصت ربع عشر القيمة يجب ربع عشر الدية.

الأرْش: اسم للواجب على ما دون النفس.

وفي المغرب: الأرْش: دية الجراحات، والجمع: أرْوش وإرْاشٌ بوزن فراسٍ اسم موضع.

القَسَامَةُ: إيمان تقسم على المتهمين في الدم من أهل المحلة. وفي المغرب: وهي اسم بمعنى الاقتسام. وفي الصحاح: وهي الأيمان تقسم على أهل الأولياء في الدم.

المَعَاقل بالفتح: على وزن المكارم جمع معقلة بفتح الميم وسكون العين وضم القاف وهي المعقل وهو الدية. وإنما سميت بها لأن أهل الديات كانت تُعقل أي: تُقيد بفناء ولي المقتول، ثم عمَّ بهذا الاسم، فسميت الدية: معقلة، وإنما كانت دراهم ودنانير. كذا في الغاية وفي الصحاح: وعقلت القتيل: أعطيت ديته، وعقلت له دم فلان: إذا تركت القود للدية، وعقلت عن فلان أي: غرمت عنه جنايته، وذلك إذا لزمته دية فأديتها عنه، فهذا هو الفرق بين عقلته وعقلت عنه وعقلت له. وفي الحديث: «لا تعقل العاقلة عمداً ولا عبداً»^(١).

قال أبو حنيفة: هو أن يجني العبد على حر. وقال ابن أبي ليلى: هو أن يجني الحر على عبد. وصوبه الأصمعي وقال: لو كان المعنى على ما قال أبو حنيفة لكان الكلام "لا تعقل العاقلة عن عبد، ولم يكن: ولا تعقل عبداً. وقال: كلمت أبا يوسف القاضي في ذلك بحضرة الرشيد فلم يفرق بين عقلته وعقلت عنه حتى فهمته.

وعاقلة الرجل: عصبته: وهم القرابة من قبَل الأب الذين يعطون دية من قتله خطأ. وقال أهل العراق: هم أصحاب الدواوين. والمرأة تعقل الرجل إلى ثلث ديتها أي: توازيه، فإذا بلغ ثلث الدية صارت دية المرأة على النصف من دية الرجل.

(١) الصحيح أنه كلام الشعبي على ما نقله الزيلعي عن البيهقي، ولقد أورد الزيلعي في معناه عن النبي ﷺ، وقال عنه: غريب مرفوع. وأعلَّه البيهقي بالانقطاع. يرجع إلى سنن البيهقي ٨/ ١٠٤ ونصب الراية ٣٧٩/٤.

كتاب الوصايا

وجه إيراد هذا الكتاب في آخر الكتاب ظاهر، لأن آخر أحوال الآدمي في الدنيا الموت، والوصية: معاملة وقت الموت وهو آخر عمره.

الوصية: تملك مضاف إلى ما بعد الموت بطريق التبرع، سواء كان ذلك في الأعيان أو في المنافع. والوصية والوصايا اسمان كذا في التعريفات.

وفي الدرر: الوصية اسم بمعنى المصدر، ثم سمي به الموصى به.

وقال صاحب الاختيار: وهي جمع وصية، وهو طلب فعل يفعل الموصى إليه بعد غيبة الموصي أو بعد موته فيما يرجع إلى مصالحه، كقضاء ديونه والقيام بحوائجه ومصالح ورثته من بعده وتنفيذ وصاياه وغير ذلك.

وقال في الدرر: والإيصاء لغة: طلب شيء من غيره ليفعله في غيبته حال حياته وبعد وفاته. وشرعاً: يستعمل تارة باللام يقال: أوصى فلان لفلان بكذا بمعنى: ملكه له بعد موته.

ويستعمل أخرى بإلى يقال: فلان أوصى إلى فلان بمعنى جعله وصياً يتصرف في ماله وأطفاله بعد موته. والقوم لم يتعرضوا للفرق بينهما وبيان كل منهما بالاشتقاق، بل ذكروهما في أثناء تقرير المسائل، وقد بين ها هنا كلاً بانفراده.

وفي الصحاح: أوصيت له بشيء، وأوصيت إليه: إذا جعلته وصيك، والاسم الوصاية والوصاية. وأوصيته ووصيته أيضاً بمعنى، والاسم الوصاة. وتوصى القوم أي: أوصى بعضهم بعضاً.

وفي الاختيار: الاستيضاء قبول الوصية، يقال: فلان استوصى من فلان إذا قبل وصيته قال رسول الله ﷺ: «استوصوا بالنساء خيراً فإنهن عندكم عوان»^(١).

أي: اقبلوا وصيتي فيهن فإنهم أسرى عندكم.

(١) يرجع إلى البخاري مع الفتح ٢٥٣/٩ كتاب النكاح وصحيح مسلم ١٠٩١/٢ كتاب الرضاع وسنن الترمذي مع التحفة ٣٢٦/٤ كتاب الرضاع وسنن ابن ماجه ٥٩٤/١ كتاب النكاح.

ثم الوصية قضية مشروعة، وقرية مندوبة دل على ذلك الكتاب والسنة والإجماع.

أما الكتاب قوله تعالى: ﴿مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دِينَ﴾ [سورة النساء: آية ١١].

والسنة: أن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه: ((مرض بمكة فعاده رسول الله ﷺ بعد ثلاث فقال: يا رسول الله، إني لا أخلف إلا بنتاً أفأوصي بجميع مالي؟ قال: لا، قال أوصي بثلاثي مالي؟ قال: لا، قال فنصفه؟ قال: لا، قال فثلثه؟ قال ﷺ: الثلث والثلث كثير، لأن تدع ورثتك أغنياء خير من أن تدعهم عائلة يتكففون الناس، أي: يسألون الناس كفايتهم))^(١).

وقال ﷺ: ((إن الله تصدق عليكم بثلاث أموالكم في آخر أعماركم زيادة في أعمالكم تضعون حيث شئتم، وفي رواية حيث أحببتكم))^(٢).

وأما الإجماع: فإن الأئمة المهديين والسلف الصالح أوصوا، وعليه الأمة إلى يومنا هذا، ولأن الإنسان لا يخلو من حقوق له وعليه، وأنه مؤاخذ بذلك، فإذا عجز بنفسه فعليه أن يستتيب في ذلك غيره، والوصي نائب عنه في ذلك.

وفي الصحاح: والوصي: الذي يوصى به والذي يوصى له وهو من الأضداد.

وفلانة وصي فلان بدون التأنيث أريد به الاسم دون الصفة، وكذلك الوكيل.

أجمعوا على أن الوصية غير واجبة لمن ليست له أمانة يجب عليه الخروج منها. ولا عليه دين ولا يعلم به من هو له، وليست عنده ودیعة بغير إشهاد. ومن كانت ذمته متعلقة بهذه الأشياء فإن الوصية بها واجبة عليه.

كتاب الفرائض

الفرائض: جمع فريضة وهي المقدرة. والفرض التقدير.

وفي الصحاح: الفرض ما أوجبه الله تعالى، سمي بذلك لأن له معالم وحدوداً.

قوله تعالى: ﴿لَا تُخِذْنَ مِنْ عِبَادِكُمْ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾ [سورة النساء: آية ١١٨] أي:

(١) أخرجه أصحاب الكتب الستة في كتاب الوصايا. يرجع إلى البخاري مع الفتح ٣٦٣/٥

وصحيح مسلم ١٢٥٠/٣ وسنن النسائي ٢٠١/٦ وسنن ابن ماجه ٩٠٤/٢.

(٢) هذا الحديث من الأحاديث المشتهرة المتداولة بين الفقهاء، وقد روي من طرق متعددة. فقد رواه أحمد من طريق أبي الدرداء. وابن ماجه من طريق أبي هريرة. والدارقطني من طريق معاذ بن جبل.

مقتطعاً محدوداً.

ثم الفرائض التي وقعت في الخواتيم: الأنصباء المقدرة المسماة لأصحابها أصحاب الفرائض مأخوذة من قوله تعالى في آية الموارث: ﴿فَرِيشَةٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ [سورة النساء: آية ١١].

العَصَبَةُ: البنون وقرابة الرجل لأبيه، كأنها جمع عاصب، وإن لم يسمع به، من عصبوا به إذا أحاطوا حوله. وإنما سموا عصبَةً لأنهم عَصَبُوا بالميت.

لأن الأب طرف والابن طرف، والأخ جانب والعم جانب. والجمع: العصبات، فهم يحرزون جميع المال إذا لم يكن معهم صاحب فرض.

النذر: إيجاب عين الفعل المباح على نفسه تعظيماً لله تعالى.

واتفقوا على أن النذر ينقصد بنذر الناذر، إذا كان في طاعة الله، فأما إذا نذر أن يعصى الله تعالى أعاذنا الله تعالى، فاتفقوا على أنه لا يجوز أن يعصى الله تعالى.

العَوْلُ: الارتفاع، وقد عالت أي: ارتفعت. وهو أن يزيد سهاماً فيدخل النقصان على أهل الفرائض. وقيل: مأخوذ من الميل، وذلك أن الفريضة إذا عالت فهي تميل على أهل الفريضة جميعاً فينتقص أنصباءهم.

وهو على هذا من الأضداد. فالأصوب أن يكون معنى عَوْلُ الفريضة: الزيادة والارتفاع لمجاوزة سهام الميراث سهام المال.

والإذلاء إلى الميت: التوصل إليه، يقال: أدليت الدلو أي: أرسلتها إلى البئر.

أدلى بحجته أي: احتج بها، وأدلى بماله إلى الحكام: دفعه، ومنه قوله تعالى: ﴿وَتَدُلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ﴾ [سورة البقرة: آية ١٨٨] يعني الرشوة.

وذو الرحم: خلاف الأجنبي. وفي التنزيل: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ﴾ [سورة المائدة: آية ٧٥] والرحم في الأصل: منبت الولد ووعاؤه في البطن. ثم سميت القرابة والوصلة من جهة الولاد رحماً، ومنها ذو الرحم. كذا في المغرب.

وفي الصحاح: والرحم رحم الأنثى وهي مؤنثة، والرحم أيضاً القرابة، والرحم بالكسر مثله. وذو الأرحام يرثون عندنا بالتعصيب أي: نجعلهم عصبية، وعند القوم بالتنزيل، أي: يأنزلهم منازل أصولهم التي بها يتوصلون بالميت، قاله الشيخ الإمام أبو حفص النسفي رحمه الله.

والتشبيب: في اصطلاح علماء الفرائض ذكر البنات على اختلاف الدرجات، أما

تشبيب القصيدة فهو تحسينها وتزيينها بذكر المساء كذا في المغرب. ومسائل التشبيب من قولهم شبب بالمرأة أي: قال فيها شعراً مطرباً، وهو من الشباب بالفتح الذي هو مصدر الشاب، أي: هو عمل أهل الشباب، وقيل: التشبيب: هو التنشيط مأخوذ من شباب الفرس بكسر الشين: وهو أن ينشط ويرفع يديه، وهذه المسائل ينشط الشارع فيها. هو من شبب النار أي: أوقدها، أي: هي تُذكي الخاطر.

الكل: اليتيم ومن ذو عيال وثقل، ومنه الحديث «ومن ترك كلاً فعلي وإلي»^(١).

والمثبت في الفردوس برواية أبي هريرة رضي الله عنه قالنا والمعنى: أن من ترك ولداً لا كافي ولا كافل له، فأمره مفوض إلينا نصلح أحواله من بيت المال.

والكلالة: ما خلا الوالد والولد، فهي في اللغة طويلة الذيل فمن شاء فليطلب في مغرب اللغة والصحاح.

والميراث: أصله موارث إعلاله ظاهر، والتراث: أصل التاء فيه واو، تقول ورثت أبي وورثت الشيء من أبي أرثه بالكسر فيهما ورثاً وإراثاً ورثته، وأورثه الشيء أبوه، وهو ورثته تورثاً أدخله في ماله على ورثته وتوارثوا كابراً عن كابر. كذا في الصحاح.

القريبى والبعدى: تأنيث الأقرب والأبعد.

والمناسخة: من النسخ وهو النقل والتحويل.

والتناسخ في الميراث: أن يموت ورثة بعد ورثة وأصل الميراث قائم لم يقسم كذا في الصحاح.

الحيل: جمع حيلة وهي ما يتلطف به لدفع المكروه أو لجلب المحبوب أي: يترفق به.

والترفق: خلاف التعسف. وتكره الحيلة في إبطال الشفعة بعد ثبوتها بالاتفاق، ولا

بأس به قبل ثبوتها وهو المختار، لأنه ليس بإبطال حق ثابت، وكذا في الزكاة والربا. كذا في قنية المنية.

(١) هذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود وابن ماجه بلفظ «(من ترك مالاً فللورثة، ومن ترك كلاً فألينا)» وللبخاري في كتاب النفقات والفرائض فيما يقرب منه. يرجع إلى صحيح البخاري بحاشية السندي ٢٩٠/٣ و١٦٧/٤.

مسألة

ذا تشفع حنفي المذهب الإمام الحسن الماتريدي ^(١) فإنه يعزر أشد التعزير حتى يترك المذهب الردي ويرجع إلى المذهب السديد.
قال شيخ الإسلام عطاء بن حمزة ^(٢) رحمه الله: الثبات على مذهب أبي حنيفة رحمة الله خير وأولى له، كذا في مجمع الفتاوى في أول باب الشفعة.

ذيل

الشيخان: أبو حنيفة وأبو يوسف رحمهما الله، وتسمية أبي حنيفة به ظاهر. وكذا أبو يوسف لأنه شيخ محمد.
الطرفان: أبو حنيفة ومحمد، لأن الطرف الأعلى وهو أبو حنيفة والطرف الأسفل وهو محمد.

الآخران: أبو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى.

الحَنِيفُ: المائل عن كل دين باطلٍ إلى دينٍ حق. وحنيفة هو حي من العرب. وتاء حنيفة للمبالغة لا للتأنيث كثناء خليفة وعلامة. واسم أبي حنيفة: "نعمان بن ثابت البكري" واسم أبي يوسف: "يعقوب بن إبراهيم الأنصاري".

ومحمد بن الحسن الشيباني ابن ابن عم أبي حنيفة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين.
وكنية الشافعي: أبو عبد الله واسمه "محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن الشافع بن السائب بن عبيد بن يزيد بن هاشم بن المطلب بن مناف القرشي" وهو تلميذ محمد بن الحسن لأنه قال: "حملت من علم محمد وقر بعير". وقال: "الحمد لله الذي أعانني

(١) والإمام الحسن الماتريدي نسبة إلى ماتريد، وهي محلة من سمرقند. كان من الفقهاء المبرزين في القرن الخامس الهجري، وقد آلت إليه وإلى السيد أبي شجاع محمد بن أحمد بن حمزة، والقاضي على السُّغدي رئاسة الحنفية في وقتهم، وكان المعتر في زمنهم اتفاقهم على الفتوى لا ينظر إلى من خالفهم. يرجع إلى الجواهر المضية ٣٤٤/٢ والفوائد البهية ص (٦٥).

(٢) عطاء بن حمزة السُّغدي: من أئمة الحنفية في زمانه، كان عالماً بالفروع والأصول، أخذ عنه جماعة منهم: "نجم الدين عمر النسفي" يرجع إلى الفوائد البهية ص (١١٦).

في الفقه بمحمد بن الحسن".

قالوا: الفقه زرعه عبد الله بن مسعود، وسقاه علقمة ^(١)، وحصده إبراهيم النخعي ^(٢)، وداسه حماد ^(٣)، وطحنه أبو حنيفة، وعجنه أبو يوسف، وخبزه محمد، والناس يأكلون من خبزه، والعبرة للوصف الأخير.

الفقه: في اللغة: عبارة عن فهم غرض المتكلم من كلامه.

وفي الاصطلاح: هو العلم بالأحكام الشرعية العملية من أدلتها التفصيلية.

وبوجه آخر: الفقه علم مستنبط يعرف منه أحكام الدين.

قال صاحب المنظومة: الفقه هو الوقوف على المعنى الخفي الذي يحتاج في حكمه

إلى النظر والاستدلال.

فالفقيه: هو العالم بعلم الشريعة.

الشريعة: الطريقة الظاهرة في الدين. كذا في المغرب.

وفي الصحاح: والشريعة ما شرعه الله سبحانه وتعالى لعباده من الدين. أي: أظهره

وبينه.

(١) علقمة بن قيس بن عبد الله بن مالك النخعي، وكنيته أبو شبل، التابعي الفقيه الشهير، كان من أفاضل أهل زمانه علماً وعبادة، كان أشبه الناس بعبد الله بن مسعود وعنه أخذ. توفي سنة اثنتين وستين بالكوفة. يرجع إلى طبقات ابن سعد ٨٦/٦ وما بعدها وتذكرة الحفاظ ٤٨/١ وصفة الصفوة ٢٧/٣.

(٢) أبو عمران إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود الكوفي الفقيه التابعي الشهير. أخذ عن خاله علقمة بن قيس والأسود بن يزيد. توفي سنة خمس وتسعين، وقيل غير ذلك. يرجع إلى طبقات ابن سعد ٢٧٠/٦ وما بعدها وتذكرة الحفاظ ٧٣/١ وما بعدها. ووفيات الأعيان ٣/١ وصفة الصفوة ٨٦/٣.

(٣) حماد بن أبي سليمان الكوفي، أحد الأئمة الفقهاء، سمع أنس بن مالك رضي الله عنه وتفقه بإبراهيم النخعي. روى عنه سفيان وشعبة وأبو حنيفة وبه تفقه وعليه تخرج وانتفع، وأخذ حماد عنه بعد ذلك. توفي سنة عشرين ومائة. يرجع إلى الجواهر المضية ٢٢٦/١ وميزان الاعتدال ٥٩٥/١ وشذرات الذهب ١٥٧/١.

المشروعات: أربعة: عبادات، ومعاملات، وعقوبات، وكفارات.

وأصولها أربعة أيضاً: الكتاب، والسنة، وإجماع الأمة، والقياس.

الفتوى: جواب المفتي، وكذلك الفتيا.

المُستفتي: من يسأل الفقيه.

والمُفتي: من عنها يجيب. ارحم اللهم السائل والمجيب، وإنك بالمنيب خير مجيب،

ولك المنة والشكر والحمد على إتمامك جميع المراد، ومنك التوفيق والإمداد، على التوفيق والامتداد.

وصل اللهم على محمد نبي الأجداد وآله الأوتاد وصحبه الأفراد والحمد لله رب العالمين.

فهرس الموضوعات

٣ مقدمة المؤلف
٥ كتاب الطهارة
١٠ باب التيمم
١١ باب المسح
١٣ باب ما يختص بالنساء
١٥ كتاب الصلاة
٢٠ باب الأذان
٢٣ باب شروط الصلاة
٣٠ باب الوتر والنوافل
٣٥ باب قضاء الفوائت
٣٦ باب الجمعة والعيد والكسوف والاستسقاء
٤١ باب الجنائز
٤٥ كتاب الزكاة
٤٧ كتاب الصوم
٤٨ كتاب الحج
٥٠ كتاب النكاح
٥١ باب الولي والكفو
٥٤ باب الرضاع
٥٤ كتاب الطلاق

٥٦	باب الإيلاء
٥٧	باب الخلع
٥٧	باب الظهار
٥٧	باب اللعان
٥٩	باب العدة
٥٩	باب الحضانة
٥٩	باب النفقة
٦٠	باب العتاق
٦٠	باب الجعل
٦٠	باب التدبير
٦١	باب الكتابة
٦١	كتاب الأيمان
٦١	كتاب الحدود
٦٤	باب قطع الطريق
٦٤	كتاب الجهاد
٦٨	كتاب المفقود
٦٨	كتاب الشرقة
٧٠	كتاب الوقف
٧١	كتاب البيوع
٧٣	باب خيار الشرط
٧٤	باب خيار العيب
٧٥	باب البيع الفاسد
٧٧	باب الربا

٧٨	باب الحقوق
٧٩	باب السلم
٨٠	باب الصرف
٨١	باب الكفالة
٨٢	باب الحوالة
٨٣	كتاب أدب القاضي
٨٧	كتاب الشهادة
٨٨	باب الوكالة
٩٠	كتاب الدعوى
٩١	كتاب الإقرار
٩١	كتاب الصلح
٩٢	كتاب المضاربة
٩٢	باب الوديعة
٩٤	كتاب العارية
٩٥	كتاب الهبة
٩٦	كتاب الإجارة
٩٨	باب الولاء
٩٩	باب الإكراه
٩٩	باب الحجر
١٠٠	كتاب المأذون
١٠٠	كتاب الغصب
١٠٠	كتاب الشفعة
١٠١	كتاب القسمة

١٠١ كتاب المزارعة
١٠٢ كتاب الذبائح
١٠٣ كتاب الأضحية
١٠٥ كتاب إحياء الموات
١٠٦ كتاب الأشربة
١٠٦ كتاب الصيد
١٠٧ كتاب الرهن
١٠٨ كتاب الجنائيات
١١١ كتاب الوصايا
١١٢ كتاب الفرائض
١١٥ مسألة
١١٥ ذيل
١١٩ فهرس الموضوعات